

البَيْتَةُ الرَّمْنِيَّةُ  
فِي الْقِصَّةِ الْقُرْآنِيَّةِ  
الاسترجاع والاستيقاظ

الدكتور بشار إبراهيم نايف

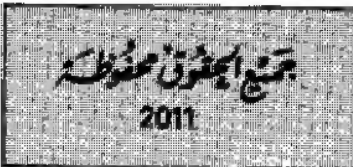
**Title : TIME STRUCTURE**  
**IN STORY OF THE HOLY QUR'AN**  
**Flesh-back and foreshadowing**

**Classification:** Qur'anic studies  
**Author :** Dr. Baššār Ibrāhīm Nāyif  
**Publisher :** Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah  
**Pages :** 160  
**Size :** 17\* 24  
**Year :** 2011  
**Printed in :** Lebanon  
**Edition :** 1<sup>st</sup>

**الكتاب : البنية الزمنية**  
**في القصة القرآنية**  
**الاسترجاع والاستباق**

**التصنيف :** دراسات قرآنية  
**المؤلف :** د. بشار إبراهيم نايف  
**الناشر :** دار الكتب العلمية - بيروت  
**عدد الصفحات :** 160  
**قياس الصفحات:** 17\* 24  
**سنة الطباعة :** 2011  
**بلد الطباعة :** لبنان  
**الطبعة :** الأولى

الآراء والاجتهادات الواردة في هذا الكتاب  
تعبّر عن رأي المؤلف وحده  
ولا تلزم الناشر بأي حال من الأحوال



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## المقدمة

الحمد لله الذي أضاء بعلمه مستقبل المؤمنين، فقال: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿١﴾ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٢﴾﴾ وذكر الناس بماضي الأمم فقال: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٣﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٤﴾ وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَسَاهَوْا ﴿٥﴾﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٦﴾﴾ والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

وبعد... فقد كانت القصة القرآنية ميدانا واسعا للدراسات اللغوية والأدبية، شغلت تفكير الأدباء والنقاد بأسلوبها العذب وعرضها الرائع الذي سحر القلوب وأطرب النفوس، مما جعل الكثيرين منهم يتبارون في اكتناز علومها والنهل من بديعها، فخرجوا بدراسات قيمة وبحوث ثمينة، أغنت مكتباتها العربية وما زالت تمدّها بنتاجات جديدة فيها الكثير من الفائدة لمن أراد التبحر في علوم القرآن والتزود من طعامه المتراص على مائدة الرحمن، وعلى الرغم من تلك الدراسات القيمة والجليلة، إلا أننا لم نجد فيها اهتماما للزمن يوازي الاهتمامات الأخرى إلا في بعض المباحث الصغيرة التي انزوت في فقرة ضيقة ضمن فقرات كثيرة، جمعتها مجموعة من الرسائل الجامعية القليلة.

فقررنا أن نبحر في موضوع البنية الزمنية في القصة القرآنية (الاسترجاع والاستباق) على أساس أهميته المتأتمية من قلة الدراسات الزمانية في القصة القرآنية أولا، ولتحقيق رغبة ذاتية في دراسة الإعجاز القرآني دراسة أدبية وفق مصطلحات نقدية حديثة ثانيا، منطلقين من مبدأ واحد مفاده أن القرآن الكريم جاء لكل الناس على تعدد لغاتهم واختلاف أجناسهم، في كل مكان وزمان. واستقر رأينا على أن

نجعل الكتاب يحتوي على تمهيد وفصلين، إذ شمل التمهيد مدخلا إلى مفاهيم الزمن الفلسفية والنفسية والطبيعية واللغوية والنحوية والصرفية، وقد عمدنا إلى تقديم مفهوم الزمن الفلسفي لعلاقته الوثيقة بالزمن السردي الذي هو موضوع دراستنا، لا سيما آراء الفلاسفة التي تمحورت في اللحظة والديمومة والعلاقة بين الماضي والحاضر والمستقبل، وركزنا في مفهوم الزمن الطبيعي واللغوي على آراء المفكرين العرب واشتمل التمهيد أيضا على الزمن السردي وتنقلنا فيه بين آراء الروائيين والنقاد بدءا بالنقد الشكلي وانتهاء بآراء الروائيين الجدد لا سيما جيرار جنييت.

وانتهينا في التمهيد، بالزمن في القصة القرآنية وناقشنا فيه بعض الآراء التي تقول إن القصة القرآنية لم تهتم بالزمن بدليل عدم اهتمامها بالترتيب الزمني، وذكرنا أهمية الزمن في القصة القرآنية مع الإشارة إلى عدد من القصص التي أعطت للزمن دورا رئيسيا فيها.

أما الفصل الأول فقد ضم أربعة مباحث، بعد مدخل بينا فيه مفهوم الاسترجاع الذي هو عنوان الفصل، وتناولنا في المبحث الأول بناء الحدث من خلال ستة أبنية (البناء المتتابع، المتداخل، المتوازي، المكرر، التضمين، الدائري) فيما ضمت المباحث الثلاثة الأخرى تقسيمات الاسترجاع وهي (الخارجي والداخلي والمزجي) مع تقسيمات فرعية أخرى جاءت ضمن الأنواع الثلاثة.

وضم الفصل الثاني الذي جاء بعنوان الاستباق، أربعة مباحث أيضا توزعت الثلاثة الأولى على تقسيمات الاستباق من حيث المدى والسعة والوظيفة، فيما ضم المبحث الرابع المفارقة المعقدة وتناولنا فيها الاسترجاع المفتوح والاسترجاع الاستباقي والاستباق الاسترجاعي.

وقد اعتمدنا في دراستنا على طريقة انتقائية، إذ تم التركيز على الشاهد الموجود في عدد من القصص القرآني بما يفيد الغرض الذي تناولناه.

ولا بد من ذكر الصعوبات التي واجهتنا وتمثلت في أمرين، الأول دراسة القصة القرآنية وفق آليات حديثة، الأمر الذي تطلب منا الحذر الشديد خوفا من الوقوع في خطأ ما يمس العقيدة، والثاني صعوبة التفريق بين التقسيمات الزمنية

وعدم وضوح الرؤية في تحديد المصطلحات الموجودة بشكل دقيق، بعدما جاءت متشابهة إلى حد كبير، مما تطلب ذلك منا جهدا كبيرا في إيجاد الفوارق بينهما وهذا يفسر وجود الرسومات التوضيحية الموجودة في الدراسة.

وأخيرا فإن ما قمت به من عمل لا يعدو كونه محاولة مني في البحث والتقصي في زمن القصة القرآنية وقد تفتح أبوابا أخرى إن شاء الله تعالى، فإن أصبت فله الحمد على منّه وفضله، وإن أخطأت فلي أجر المحاولة وعزائي أن فوق كل ذي علم عليم.



## التمهيد

### مفاهيم الزمن

الزمن الفلسفي: لقد شغل الزمن الكثير من اهتمام النقاد، محاولين استدراك كنهه ومعرفة تقسيماته العديدة، متنقلين بين مجالاته الفلسفية والمعرفية والأدبية، وقد حفظت كتب النقد والفلسفة عدة تعريفات له، اتفق أصحابها في جوانب واختلفوا في أخرى. وقد بدأ التفكير بالزمن من زاوية فلسفية انطلق فيها الفلاسفة من اليومي إلى الكوني والانطولوجي مروراً بالزمن الفلكي والسيكولوجي وغيرها، وجسدوها في تحليل اللغة، لا سيما في أقسام الفعل الزمنية التي تطابقت مع تقسيم الزمن الفيزيائي في ثلاثة أبعاد، الماضي، الحاضر، المستقبل، وما زال التفكير في الزمن يأخذ أشكالا فلسفية تتنوع بحسب اتجاه الباحث والمفكر<sup>(١)</sup>، كما أن الزمن الفلسفي في جوهره ليس زمنا بل هو النظر في الزمن داخل الوجود المتصور سواء كان مثالا تجريديا أم حقيقة تكاد تقترب من التشخيص، أي أنه قد يكون وجودا أو عدما، وعدمية الزمن قال بها نفاته، فهو إما أن يكون ماضيا وليس بموجود أو مستقبلا ليس بموجود أو حاضرا مقتضى<sup>(٢)</sup>، ويؤكد روينال هذا الرأي في قوله (إن الزمن واقع محصور في اللحظة بين عديمين، يمكن بدون شك أن يحيا من جديد إلا أن عليه أن يموت قبل ذلك ولا يستطيع أن ينتقل بذاته من لحظة إلى أخرى ليجعل منها ديمومة)<sup>(٣)</sup>. وعلى نقيض مفهوم اللحظة يجيء برغسون بمفهوم الديمومة حيث التواصل الموجود بين الماضي والمستقبل، فالماضي يركز قواه في المستقبل

(١) تحليل الخطاب الروائي: سعيد يقطين، ٦١.

(٢) الصيغ الزمنية في اللغة العربية: ١٢.

(٣) حدس اللحظة: غاسلون باشلار، ت: رضا عزور.

والمستقبل يفسح المجال لقوى الماضي، والدفع الحيوية نفسها هي التي توحد بين أجزاء الديمومة<sup>(١)</sup>، فالعقل لا يدرك التغيرات الأساسية عن طريق الزمان لكننا في الوعي الذاتي نخبر التغيرات في الزمان من الداخل، فنحن هنا لا نعني سلسلة متعاقبة من الحالات المتميزة، لكننا نعني حاضرا بوصفه صادرا عن ماضينا وبوصفه صائرا إلى مستقبل لا ندركه في وضوح، فالزمان الذي ندركه في وضوح هذه الخبرة ليس هو الزمان الخارجي كما تدل آلة ضبط الوقت، بل هو خبرة فعلية بالتغيير تتداخل فيها مراحل القبل والبعد وهذا هو ما يسميه برغسون بالديمومة<sup>(٢)</sup>.

وبين اللحظة والديمومة تتوضح رؤية الزمن وتكثر تعريفاته فيغندي كل ما يمضي بالتعارض مع كل ما يبقى<sup>(٣)</sup>، والزمن بحسب تعريف أرسطو في كتابه الطبيعة "هو عدد الحركات الحاصلة قبل وبعد. فاستمرارية الزمن من استمرارية الحركة"<sup>(٤)</sup>، في حين يرى أفلوطين عكس ذلك ويفترض أن الزمن شيء قائم بذاته وأن الحركة والسكون يحدثان داخل الزمن في حين لا يحدث الزمن في شيء آخر<sup>(٥)</sup>. ويعرف أوغسطين الزمن تعريفا نفسيا فهو يرى أن الزمن يشغل مساحة معينة في الذاكرة الواعية، فهو ذاتي أو ميكولوجي لأن الأزمنة الماضية والحاضرة والمستقبلية تعتمد على الذهن ولا يوجد سوى حاضر الأشياء الماضية ونسميه الذاكرة وحاضر الأشياء الحاضرة ونسميه الرؤية وحاضر الأشياء المستقبلية ونسميه التوقع<sup>(٦)</sup>.

إن الزمن النفسي من الغموض والميوعة والنسيية ما يجعله عصيا على الفهم، كما أنه يضع آثاره في الذاكرة ليشكل صورة حية تجيش بالاحاسيس والأوهام والخيالات، أنه عملية تكديس للماضي الذي يتراكم فوق الماضي<sup>(٧)</sup>. فالزمن مظهر نفسي لا مادي ومجرد لا محسوس، يتجسد فيه الوعي من خلال ما

(١) حلس اللحظة: غاسلون باشلار، ت: رضا عزور، ٢.

(٢) الموسوعة الفلسفية المختصرة: ترجمة فؤاد كامل، جلال العشري، عبد الرشيد صادق، ١١٤.

(٣) في نظرية الرواية: عبد الملك مرتاض: ٢٠١.

(٤) إذن ما الزمن؟ ريتشارد غيل: مجلة الموقف الثقافي، العدد، ٢٩، ٢٠٠٠م، ١٨ - ٢١.

(٥) م. ن.

(٦) الزمن التراجيدي في الرواية المعاصرة: سعد عبد العزيز، ٣٥.

(٧) في نظرية الرواية: ٢٠١.

يتسلط عليه بتأثيره الخفي غير الظاهر لا من خلال مظهره في حد ذاته، فهو وعي خفي لكنه متسلط ومجرد يتمظهر في الأشياء المجسدة<sup>(١)</sup>.

اما (كانت) فقد بدا بالأولوية المنطقية للزمن بوصفه الشكل الذي يكون عليه إحساسنا منطلقا من استمرارية الزمن نسبة إلى استمرارية التغيير، فاللحظة الحالية التي تربط الماضي بالمستقبل بصفتها إنهاء للماضي وبداية للمستقبل هي التي تجعل الزمن مستمرا<sup>(٢)</sup>. ومع التعريفات الزمانية نجد ثمة خصائص بارزة ألمح إليها معظم النقاد في سياق حديثهم عن الزمن<sup>(٣)</sup>، الأولى: ان الزمن أمر نسبي، ونسبيته تأتي عن طريق الأحداث المتغيرة أو الأشياء الثابتة التي نتصل بها في حياتنا اليوم.

الثانية: ان الزمن يكشف عن صفتين من صفات الترتيب الأولى علاقة (قبل وبعد) التي تجمع بين لحظتين، والثانية علاقة الماضي - الحاضر - المستقبل، وهي علاقة بين حدود ثلاثة فالحاضر يجب ان يكون ماضيا ومستقبلا.

### الزمن الطبيعي:

الزمن الطبيعي هو الزمن الذي يمكننا إحصاءه واستغلاله في تنظيم علاقاتنا الواقعية فهو يعمل على دفعنا إلى الإمام كما يدفع بحاضرنا إلى التردّي في العدم<sup>(٤)</sup>. فالزمن الطبيعي هو مقدار حركة الشمس في الفلك ويمكن تقسيم هذه الحركة على أعوام وفصول وشهور وهكذا إلى أن نصل إلى اصغر جزء من الوقت<sup>(٥)</sup>. ولنا في هذا حديث مشهور للرسول محمد (صلى الله عليه وسلم) ((إن الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق الله السماوات والأرض، وإن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم))<sup>(٦)</sup>. وقد مال العرب القدامى إلى الزمن الطبيعي في تعريفاتهم،

(١) إذن ما الزمن؟: ١٩.

(٢) الفضاء الروائي عند جبرا: إبراهيم جنداري، أطروحة دكتوراه، ٣٧.

(٣) في نظرية الرواية: عبد المالك مرتاض: ٢٠١.

(٤) الزمن التراجيدي في الرواية المعاصرة: ٣٥.

(٥) الزمن عند الشعراء العرب قبل الإسلام: د. عبد الإله الصائغ، ٤٩.

(٦) صحيح مسلم: للإمام مسلم بن الحجاج النيسابوري: ج ٣، ١٣٠٥.

وسمي عندهم بالزمن الفلكي، فالزمان عند ابن فارس هو ساعات الليل والنهار والوقت الطويل والقصير<sup>(١)</sup>، وعرف الخوارزمي (ت ٣٨٧) بأنه مدة تعدها الحركة مثل حركة الأفلاك وغيرها<sup>(٢)</sup> وأشار أبو الهلال العسكري (ت ٣٩٥) إلى أن الأحداث تتلاحق وتتعاقب كتعاقب الليل والنهار وعزف الزمن بأنه أوقات متوالية مختلفة أو غير مختلفة<sup>(٣)</sup>.

أما ابن سينا (ت ٤٢٨) فقد عرف الزمان بأنه مقدار الحركة من جهة المتقدم والمتأخر<sup>(٤)</sup>. وعرفه ابن القيم الجوزية (ت ٧٥١) بأنه عبارة عن مقارنة حادث من الحركة العلوية لحادث من حركة العباد ومعياراً له ولهذا أسماء النحاة ظرفاً لأنه مكيال ومعيار يعلم به مقدار الحركة والفعل وتأخره وقربه وبعده وطوله وقصره وانقطاعه ودوامه<sup>(٥)</sup>. فيما قسم الزركشي (ت ٧٩٢) الزمان على قسمين هما<sup>(٦)</sup>:

١ - زمان حقيقي وعرفه بأنه مرور الليل والنهار أو مقدار حركة الفلك.

٢ - زمان تقديري أو افتراضي.

وعرفه المتكلمون بأنه عبارة عن متجدد معلوم ومجيئه موهوم، وقد عدّ عدد من المتكلمين الجسم والزمان والحركة متصلة وتنقسم بالوهم فقط، وتصور هؤلاء الزمان تصوراً أرسطياً فيما عدا قولهم في بداية العالم والزمان بعد الله الأزلي الذي كان وحده ثم خلق<sup>(٧)</sup>.

الزمن لغة:

أما تعريف الزمن في المعجمات العربية فهو يدخل ضمن المعنى اللغوي فقط، فنجد أن الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت ١٧٥) يعرفه " بأن الزمن من الزمان،

(١) مقاييس اللغة: ابن فارس: ٢، ٢٥٨.

(٢) الحدود الفلسفية: عبد الأمير الاعسم، ٢١١.

(٣) الفروق اللغوية أبو هلال العسكري، ٢٢٤.

(٤) الحدود الفلسفية: عبد الأمير الاعسم، ٢٥٣.

(٥) الزمان في الفكر الديني والفلسفي القديم: حسام الألوسي، ١٥١.

(٦) البرهان في علوم القرآن: الزركشي، ٤، ١٤٤.

(٧) الزمان في الفكر الديني والفلسفي القديم، حسام الألوسي، ١٥١.

والفعل زمننا يزمن زمننا وزمانه والجميع الزمني للذكر والأنثى أو زمن الشيء طال عليه الزمن<sup>(١)</sup>، وعرفه الجوهري (ت ٣٩٨) " بأنه اسم لقليل الوقت وكثيره"<sup>(٢)</sup>، وذكر ابن فارس (ت ٣٩٥) "إن الزمن وقت من الزمان وهو الحين، قليله وكثيره، يقال زمن وزمان والجمع أزمان وأزمنة"<sup>(٣)</sup>، وعرفه الفيومي (ت ٧٧٠) بأنه "مدة قابلة للقسمة ولهذا يطلق على الوقت القليل والكثير ويجمع على أزمنة وأزمان وأزمن، والسنة أربعة أزمنة وهي الفصول"<sup>(٤)</sup>.

### الزمن الصرفي والنحوي:

إن الزمن النحوي هو عبارة عن تراكيب تدل على المضي والحضور والاستقبال ويشترك مع الصرف باعتباره صيغ تدل على وقوع أحداث مختلفة زمنياً ترتبط بالعلاقات الزمنية عند المتكلم وهذه العلاقات هي التي تحدد المجال الزمني الذي يقع فيه الفعل الماضي أو صيغة فعل<sup>(٥)</sup>. ويرى وليم رايت "أن الصيغ الزمنية للفعل العربي صيغتان اثنتان فقط، إحداهما تعبر عن حدث تم وكمل من حيث علاقته بغيره من الأعمال، والأخرى تعبر عن حدث لم يتم، حدث ابتدئ به واتصلت أحداثه ولم ينته بعد"<sup>(٦)</sup> ويكاد لا يخلو كتاب من كتب التفسير أو النحو أو فقه اللغة من إشارات عميقة تتجاوز مستوى التقسيم الثلاثي الكلاسيكي للزمن وتنعدها إلى محاولة معاينة عدد المخرجات التي تتم في الاستعمال اللغوي، من خلال شواهد من الشعراء أو آيات من القرآن الكريم، إذ تصبح تلك الصيغ الزمنية خالية من أية زمنية بسبب تجلي هذه الزمنية من خلال عدد من المعينات، وقد ذكر إبراهيم السامرائي أن الزمان لا يتحصل من الفعل بصيغته المنفردة وإنما يتحصل من بناء الجملة فقد تعين الزيادات الموجودة في الجمل الفعل على تقرير الزمان

(١) العين: الخليل بن أحمد الفراهيدي، ٣٧٥/٧.

(٢) الصحاح: الجوهري، ٥، ٢١٣١.

(٣) مقاييس اللغة: ابن فارس، ٣، ٢٢.

(٤) المصباح المنير: الفيومي، ١، ١٤٨.

(٥) في النحو العربي: نقد وتوجيه، مهدي المخزومي، ١٤٧.

(٦) تاريخ اللغات السامية: ولنفسون، ١٦.

بصورة واضحة<sup>(١)</sup>.

كما لجأ عدد من النحويين إلى تحديد الزمن بحسب وظيفة الأدوات، ووجد قسم منهم أن التغيرات الزمنية في الجملة تأتي في أغلبها من استعمال الأدوات<sup>(٢)</sup>.

ويميز تمام حسان في كتابه (اللغة العربية معناها ومبناها) بين الزمن الصرفي والزمن النحوي، فالزمن الصرفي يظهر من خلال الصيغ والزمن النحوي يظهر من خلال السياق، فالصيغ تتساوى والذي يزمناها هو موقعها في السياق<sup>(٣)</sup>.

### الزمن في الرواية:

يؤدي الزمن السردى بوصفه أحد العناصر المهمة في الرواية دورا كبيرا في صياغة شكلها وتحديد إطارها الخارجي وترصين بنائها الداخلي، وكان التابع المنطقي للأحداث هو الصفة الغالبة في الأعمال السردية المكتوبة والمروية في السابق، لكنه وبعد روايات مارسيل بروست وتوماس مان ووليم فوكنر بدا يأخذ قالباً آخر يعلن استقلاله عن زمن الحكاية في محاولة لإبراز مفاته وإظهار جماليته وبدأت الأفكار التي تجعل الزمن مجرد أداة تربط الأحداث فيما بينها تزول نهائياً لتحل محلها أفكار أخرى تجعل الزمن يأخذ بعداً آخر يحمل سمة الغموض<sup>(٤)</sup> "ويعتمد في أغلب الأحوال أطروحة غير مكتوبة تفيد بأن الزمن ظاهرة متكاملة وقابلة للتفسير"<sup>(٥)</sup>. ولم يعد مطلوباً من الزمن الأدبي أن تتطابق قوانينه مع قوانين الزمن في الحياة الحقيقية بعد إعلانه الثورة على منطقية الترتيب الزمني للأحداث واتخاذ اللحظة المتأزمة بداية للأحداث ومن ثم يتلاعب بها الراوي

(١) الفعل زمانه وأينته: د. إبراهيم السامرائي، ١٥.

(٢) اثر المعنى القرآني في تحديد الأداء: خزعل فتحي زيدان، أطروحة دكتوراه، ٤٩.

(٣) اللغة العربية معناها ومبناها: تمام حسن، ٢٤١.

(٤) البناء الفني لرواية الحرب في العراق: عبد الله إبراهيم، ٣٨ وينظر: تيار الوعي: روبرت همفري، ت محمود الربيعي، ١٩ - ٢٥.

(٥) باختين والزمن والسردى الحديث: سبنسي بيرثن، ترجمة د. محمد درويش، مجلة الأقلام، العدد السادس، ١٩٩٩، ٣٥.

رجوعا واستباقا.

لقد تمثلت المحاولات الأولى لدراسة الزمن الروائي وتحليله في جهود الشكلايين الروس الذين وضعوا الأسس الرصينة لذلك، وقد تمثل الزمن الروائي في النقد الشكلي برسم بياني أضفى الصفة الطولية على النصوص التي تقترب من الماضي والحاضر وبين مختلف وجهات النظر على نحو متواصل تقريبا<sup>(١)</sup>. وقد شكلت طروحات الشكلايين منطلقا انطلق منه البنيويون فيما بعد وارتكزوا على العلاقات التي تجمع بين الأحداث وترتبط بين أجزائها وليس على طبيعة الأحداث في ذاتها، وتوزعوا بين طريقتين لعرض الأحداث في العمل الأدبي<sup>(٢)</sup>:

الأولى: أن يخضع السرد لمبدأ السببية فتأتي الوقائع سلسلة على وفق منطقي خاص.

الثانية: أن يتخلى عن الاعتبار الزمنية بحيث تتابع الأحداث من دون منطق داخلي، ومن هنا جاء تمييزهم بين المتن والمبنى، إذ يظهر المتن الحكائي كمجموعة من الحوافز التي تتابع زمنيا على وفق منطلق يعتمد على السبب والنتيجة، فيما يظهر المبنى الحكائي بوصفه مجموعة من الحوافز التي تترتب حسب التتابع الذي يقتضيه العمل<sup>(٣)</sup>.

وهناك شكل ثالث يتم فيه سرد ما يحدث لاحقا قبل وقوعه كحدث، ومن خلال هذه الأشكال الثلاثة يقدم توماشفسكي نوعية العلاقات بين المتن الحكائي والمبنى الحكائي<sup>(٤)</sup>، إن المتن هو الحكاية كما يفترض أنها حدثت في الواقع أي بمراعاة منطقي التتابع والترتيب، في حين يتشكل المبنى مرويّا أو مكتوبا، وفي هذه الحالة يكون المبنى خاضعا لقواعد الكتابة، وقواعد الحكاية وأنساقه وبهذا المعنى يظهر البناء في كل عمل سردي بدرجات متفاوتة، فقد تتوافر القصة البدائية على

(١) م. ن: ٣٥.

(٢) نظرية المنهج الشكلي: نصوص الشكلايين الروس، ترجمة إبراهيم الخطيب: ١٧٩، ينظر: الفضاء الروائي عند جبرا إبراهيم جبرا: ٤١.

(٣) نظرية المنهج الشكلي: ١٧٩.

(٤) تحليل الخطاب الروائي: ٨٢.

أبسط مستوى من البناء، في حين يتجلى التعقد في القصة القصيرة الحديثة والرواية، ويكاد المنظرون يجمعون على هذا التحديد لمفهومي المتن والمبنى، بيد أنهم اختلفوا في التسميات، فسمي المتن بـ(القصة، الحكاية، الملفوظ، المدلول، محتوى التعبير) والمبنى يسمى (المخاطب، السرد، اللفظ، الدال، شكل التعبير)<sup>(١)</sup>.

وبرزت أهمية الزمن في النقد الروائي (الانجلوسكسوني) فأكد نقاده على الربط بين الزمن وموضوعات الرواية، ورأى لوبوك أنه يتعين على الراوي "أن يمتلك القدرة على تمثيل صيغة الزمن من خلال بناء الرواية الكلية لأن الزمن موضوع بناء الكتاب كله وإن صيغة الزمن لا بد من تمثيلها، وإن ثمة ما هو أكثر من حضور محتوياتها بحسب ترتيبها، فلو كان الزمن صلب الكتاب فإن سطره وفصله لا بد أن تبين ذلك"<sup>(٢)</sup>. ويقسم ادوين موير الرواية بحسب العلاقة بين موضوعاتها والزمن على ثلاثة أقسام (الرواية الدرامية) ويكون حضور الزمن فيها فاعلا لوقوع عالمها الخيالي فيه، و(الرواية الشخصية) الذي يقع عالمها الخيالي في المكان، و(الرواية التسجيلية) والتي يجري فيها الزمن في انتظام رتيب قاس خارج عن الشخصيات، فهو فن خارجي غير مستقر ذاتيا وإنسانيا في نفوس الشخصيات<sup>(٣)</sup>، ويرى فورستر أن "التابع الزمني يتداخل في تنظيم اصغر وحدات الجملة"<sup>(٤)</sup>.

وينطلق لوكاتش في تعامله مع الزمن في الرواية من الدراسات الفلسفية والفكرية لا سيما في إعطاء المقولات الجمالية صفة تاريخية في ربطه بين ظهور الرواية وصعود الطبقة البرجوازية وهو يرى أن كل ما في الرواية من تتابع الأحداث هو معركة ضد قوى الزمن<sup>(٥)</sup>، وتأثر لوكاتش بمفهوم الديومومة عند برغسون "إن أعظم توافق يقوم بين الفكرة والواقع لهو الزمن، وجريان الزمن بوصفه ديومومة،

(١) بناء السرد الثقافي في قصة (بياض ورياض) لمؤلف مجهول أنموذجا: محمد الشوابكي وفايز قيس، أبحاث اليرموك: ٩٢.

(٢) صنعة الرواية: لوبوك: ترجمة عبد الستار جواد، ٥٥.

(٣) بناء الرواية: ادوين موير: ترجمة إبراهيم الصيرفي، ٦٣.

(٤) أركان القصة: فورستر: ترجمة كمال عياد، ٥٣.

(٥) نظرية الرواية: جورج لوكاتش: ترجمة الحسين سحبان، ١١٧.

والرواية التي هي الشكل الوحيد لتيه الفكرة المتعالي هي أيضا الشكل الوحيد الذي يفسح مكانا للزمن الواقعي، للديمومة البرغسونية<sup>(١)</sup>، ويختلف لوكتاش عن هيجل، وبرغسون، اللذين يريان ان الزمن هو نمط من انجاز ذي دلالة وصفية متطورة، في حين يرى لوكتاش أن الزمن هو "عملية انحطاط متواصلة وشاسعة تقف بين الإنسان والمطلق"<sup>(٢)</sup>.

ويعتقد باختين "أن المهم هو رؤية وتفكير العالم من خلال تنوع المضامين وتزامنها والنظر إلى علاقاتها من زاوية زمنية واحدة"<sup>(٣)</sup> وقد حدد ثلاثة ملامح أساسية تميز الرواية عن بقية الأجناس الأدبية وهي<sup>(٤)</sup>:

١ - الأبعاد الأسلوبية الثلاثة المرتبطة بالوعي اللغوي المتعدد والمتحقق في الرواية.

٢ - التغير الجوهرى الذي تحققه في الأنساق الزمانية للصورة الأدبية.

٣ - المنطقة الجديدة التي تفتحها الرواية لبناء صورة أدبية، لا سيما منطقة التماس مع الحاضر بكل ما في ذلك من نهاية مفتوحة.

ونظر جون بويون إلى الزمن نظرة سيكولوجية من خلال طابعين رئيسين هما<sup>(٥)</sup>:

١ - كثافة سيكولوجية للمعكي ويفترض رؤية واقعية للشخصيات تعالج ما اسماء بأنماط الفهم، ومن خلالها يجعل الرؤية (من الخلف - مع - من الخارج).

٢ - ويرز الطابع الثاني من خلال وصف المدة التي ليست جريانا بسيطا بدون أي من السمات الخاصة بالزمن. ومن خلال هذين الطابعين يتنطلق جون بويون من سياق فلسفي شائع هيدجر وسارتر في ان الزمنية المسبقة في أصلها ليس

(١) م. ن.

(٢) بنية الشكل الروائي: حسن بحرواي، ١٠٩.

(٣) قضايا الفن الإبداعي عند دوستوفسكي: م. ب. باختين: ترجمة د. جميل نصيف التكريتي، ٤٥.

(٤) باختين والزمان والسردى الحديث: ٤٦.

(٥) تحليل الخطاب الروائي: ٨٢.

لها وجود وإنما هي ميزة ما يمكن تزميته، انه يلغى تناول البنية المسبقة للزمن الروائي ويفرض البحث في النتائج الخارجي البسيط للأحداث والمواقف مقابل تركيزه على معنى تسلسل الأحداث كما يتم داخل نفسية الشخصية الروائية، انه يجعل من احترام خاصية الزمن مقياسا للفهم النفسي للعمل<sup>(١)</sup>.

وينطلق رومان انجاردن من الفلسفة الظاهرية التي تعد الزمان مقولة رئيسية فالوجود الإنساني بحسب رأيهم (مشكل من قبل الزمن) والظاهراتية فلسفية ذاتية يقوم نظيرها الأدبي على مفهوم النص المغلق. ان كل عمل أدبي يمتد زمنا في سياق الأحداث والموضوعات الأدبية بشكل زمانا باطنيا خاصا بالعمل ويظهر منغلقا على ذاته وله ديناميته الخاصة ويشترط انجاردن ضرورة وحدة المنظومات الزمانية للأزمنة المختلفة في العمل الأدبي، ويرى أنه يجب أن تتعين أجزاء العمل في القراءة بالترتيب نفسه الذي ترد عليه في العمل<sup>(٢)</sup>.

وقسم بوتور زمن الرواية على ثلاثة أزمنة، زمن الكتابة، وزمن المغامرة وزمن القراءة وغالبا ما ينعكس زمن الكتابة على زمن المغامرة بواسطة زمن القراءة. فيقدم لنا الكاتب خلاصة أحداث جرت خلال أيام أو سنوات في دقائق أو ساعات<sup>(٣)</sup>. ويكشف بوتور أهمية الاطلاع على مختلف أنواع النتائج والتعاقب، ورصد حركة الانقطاع الزمني الذي يتم فيه الانتقال من زمن إلى آخر في الرواية باعتماد إشارات مثل (وفي الغد) أو (بعد قليل)، وبتعبير الفصول، كما يكشف تميز بنية الزمن من حيث سرعته وتباطئه، كما يتجلى في الخلاصة والوقفة والحوار. مما جعل مقولة الزمن تتخذ أبعادا ودلالات جديدة على مستوى تحليل الخطاب الروائي<sup>(٤)</sup>.

(١) الفضاء الروائي عند جبرا إبراهيم جبرا: ٤٥.

(٢) الخبرة الجمالية (دراسة في فلسفة الجمال الظاهرية): سعيد توفيق، ٤٥. ينظر: البناء الفني في رواية البحر لحننا مينا، ٧٦.

(٣) تحليل الخطاب الروائي: ٦٩.

(٤) تحليل الخطاب الروائي: ٦٩.

وتطرق توماس مان إلى إن هناك تقاطعا فريدا تماما للفترات الزمنية، مخصصا في الحقيقة للتقاطع مع فترة ثالثة يود القارئ أن يستقبل فيها علاقة ترتبط بسجل ثلاثي للزمن، زمنه الخاص، وزمن المخبر، والزمن التاريخي<sup>(١)</sup>.

وذهب البنيويون إلى التمييز بين القصة التي هي خطاب، والحكاية، فبحثوا في العلاقة بين زمن الحكاية وزمن الخطاب، كما بحثوا مظاهر القصة أو الطريقة التي يتصور بها الراوي الحكاية، فضلا عن أحوال القصة التي تتوقف على نوع الخطاب الذي يستخدمه الراوي كي يطلعنا على الحكاية<sup>(٢)</sup>.

وأشار رولان بارت إلى وجود الزمن بوصفه عنصرا من عناصر نظام سيميائي فالزمنية عنده ليست سوى مستوى بنيوي من مستويات السرد، ومثلما هو الشأن في اللغة، فالزمن لا يوجد سوى في شكل نسق، فالزمن لا ينتمي إلى الخطاب بمفهومه الضيق، وإنما ينتمي إلى المرجع فالسرد واللغة لا يعرفان سوى زمن سيميولوجي، أما الزمن الحقيقي فهو وهم مرجعي أو واقعي<sup>(٣)</sup>.

وطرح تودوروف قضايا عدة في إطار الزمن تركزت في ثلاثة محاور وهي:<sup>(٤)</sup>

١ - محور النظام: ويشمل تداخلات السرد بين القبل والبعد، وما ينشأ عنه من استباقات واسترجاعات.

٢ - محور المدة: ويشمل المقارنة بين الزمن الذي من المفروض أن يمتد فيه الفعل الروائي المقدم وبين الزمن الذي نحتاجه لقراءة الخطاب الذي يستدعيه هذا الفعل وأحوال السرد سرعة أو بطئا والتي تجسدها معا الوقفة والحذف والمشهد والتلخيص.

٣ - محور التواتر: ويميز فيه حالات القصص، المفرد والمكرر والمؤلف.

(١) عالم الرواية: رولان بورتوف، ريال اوتيليه، ت نهاد التكرلي، الطبعة الأولى، ١١٨.

(٢) نظرية البنائية في النقد الأدبي: د. صلاح فضل، ٤٧.

(٣) التحليل البنيوي للسرد: رولان بارت، ترجمة حسن بحراوي، بشير القمري، عبد الحميد عقار مجلة آفاق، العدد ٨ - ٩، ١٩٨٨، ١٦.

(٤) الشعرية: تودوروف ن ت شكري المبخوت ورجاء بن سلامة، ٤٨ - ٥٠.

وأكد تودوروف على النظام ورأى أن نظام (زمن الخطاب) لا يمكن أن يكون موازياً تماماً لنظام المحكي (زمن التخيل) وثمة بالضرورة تدخلات في (القبل والبعد) ومرد هذه التدخلات الاختلاف بين الزمنين من حيث طبيعتهما، فزمنية الخطاب أحادية البعد وزمنية التخيل متعددة، واستحالة التوازي تؤدي إلى الخلط الزمني الذي تميز فيه بداهة بين نوعين رئيسين، الاسترجاعات أو العودة إلى الوراء والاستقبالات أو الاستباقات، فالاستباقات إعلان مسبق عما سيحدث، والاسترجاعات تروى فيما بعد ما قد وقع من قبل<sup>(١)</sup>.

وقسم تودوروف الأزمنة على أزمنة داخلية وخارجية، وذكر ثلاثة أزمنة (زمن القصة المحكية، زمن الكتابة، وأخيراً زمن القراءة) وثلاثة أزمنة خارجية (زمن الكاتب، زمن القارئ، والزمن التاريخي)، وهذه الأزمنة (داخلية وخارجية) تدخل في علاقة مع بعضها ومجموع العلاقات الموجودة بين كل هذه المقولات هو الذي يحدد الإشكالية الزمنية للمحكي<sup>(٢)</sup>.

ويميز جان ريكاردو في كتابه قضايا الرواية الجديدة بين الزمن السردى وزمن القصة من خلال محورين متوازيين يسجل في أحدهما زمن السرد وفي الآخر زمن القصة وينظر من خلال عدة نماذج أنواع العلاقات التي تتم بين المحورين وفي سرعة السرد يحاول دراسة علاقة الديمومة القائمة بحسب طبيعة المحكي بين المستويين الزمنيين فيحدد ضمن سرعة السرد هذه الخصائص<sup>(٣)</sup>.

١ - مع الحوار يكون نوعاً من التوازن بين المحورين.

٢ - مع الأسلوب غير المباشر الذي يلخص العديد من الأحداث تسرع وتيرة السرد.

٣ - مع التحليل السيكولوجي والوصف يتباطأ المحكي.

وينطلق جيرارجنيت من مقولة لكرستيان ميتز التي تؤكد فيها كون المحكي، مقطوعة زمنية مرتين فهناك من جهة زمن الشيء المحكي، ومن جهة ثانية زمن

(١) الشعرية: تودوروف ت: شكري المبخوت ورجاء بن سلامة: ٤٨.

(٢) انفتاح النص الروائي: سعد يقطين، ٤٢.

(٣) تحليل الخطاب الروائي: ٦٨.

الحكي أي أن هناك زمنين زمن الدال وزمن المدلول، ويحيل جيرارجنيت نوعية العلاقة بين الزمنين على ما أسماها المنظرون الألمان بزمن القصة وزمن الحكي، ويلاحظ أن الحكي الأدبي هو أكثر صعوبة للإحاطة به واستيعابه وذلك لأن أي زمن لا يمكن أن يستهلك إلا في زمن محدود هو زمن القراءة، كما أن إحدى وظائف الحكاية هي إدغام زمن في زمن آخر<sup>(١)</sup>.

إن زمنية الحكاية المكتوبة، شرطية أو أداتية، لأن السرد يتم إنتاجه كغيره من الأشياء داخل الزمن أنه موجود في الفضاء، وبصفتها فضاء يكون الزمن اللازم لاستهلاكها هو الزمن اللازم لعبورهما أو اجتيازهما عند القراءة<sup>(٢)</sup>.

وكما فعل تودوروف أقام جيرارجنيت ثلاث علاقات للدراسة الزمن في ضوء العلاقة بين زمن القصة وزمن الحكاية وهي<sup>(٣)</sup>:

- ١ - علاقة الترتيب: - وتقوم على توضيح الصلات بين الترتيب الزمني لتتابع الأحداث في القصة والترتيب الزمني لتنظيمها في الحكاية.
- ٢ - علاقة المدة: - وتقوم على توضيح الصلات بين المدة المتغيرة لهذه الأحداث أو المقاطع القصصية أو المدة الكاذبة في الحكاية (طول النص).
- ٣ - علاقة التواتر: - ويقصد بها العلاقات بين قدرات تكرار القصة وقدرات تكرار الحكاية.

وانطلق جينيت في تحديد التواتر من كون الحدث ليست له إمكانية أن ينتج فحسب وإنما أن يعاد إنتاجه، أي يتكرر مرة أو عدة مرات في النص الواحد، وأنواع التواتر التي يضبطها هي<sup>(٤)</sup>:

- ١ - الانفرادي: خطابا وحيدا يحكي مرة واحدة ما جرى مرة واحدة.
- ٢ - التكراري: ما يحكي عدة مرات حدثا واحدا.
- ٣ - التكراري المتشابه: يحكي مرة واحدة أحداثا عدة متشابهة أو متماثلة.

(١) تحليل الخطاب الروائي: ٧٦.

(٢) خطاب الحكاية: ٤٥ - ٤٦.

(٣) م. ن: ٤٧.

(٤) تحليل الخطاب الروائي: ٧٨.

ولم يقف جنيت عند حدود التمييز الثنائي بين القصة والخطاب، بل اخذ يتابع التفريق بين الحكاية بوصفها خطابا سرديا، والحكاية (الخطاب السردى) لا يمكنها أن تكون حكاية إلا لأنها تروي قصة، وإلا لما كانت سردية ولما كانت خطابا، إنها تعيش بصفتها سردية من علاقتها بالقصة التي ترويها وتعيش بصفتها خطابا من علاقاتها بالسرد الذي ينطق بها<sup>(١)</sup>.

### الزمن في القصة القرآنية:

أخذت القصة مساحة واسعة من القرآن الكريم محققة أهدافا كثيرة، كانت العبرة والموعظة الهدف الأساسي منها، غير أن هناك أهدافا جمالية لا تقل أهمية عن الهدف الأساسي، وقد مثلت أحد وجوه إعجاز القرآن الكريم " فهي إخبار عن غيوب سالفة وردت ممن لم يعرف الكتب ولم يجالس أصحاب التواريخ"<sup>(٢)</sup>. وتنصب جميعها في قالب واحد، هو تربية الإنسان على وفق منهج سماوي يضمن له النجاة ويحقق الهدف الذي من أجله خلق ليكون خليفة الله في الأرض. لذا نجد أن القصص القرآني جاء<sup>(٣)</sup>:

أولا: إثبات الوحي والرسالة فمحمد صلى الله عليه وسلم لم يكن كاتباً ولا قارئاً ولا يعرف عنه أنه جالس أخبار اليهود والنصارى.

ثانياً: بيان أن الدين كله من عند الله من عهد نوح عليه السلام إلى عهد محمد (صلى الله عليه وسلم).

ثالثاً: بيان أن وسائل الأنبياء في الدعوة موحدة وإن استقبل قومهم لهم متشابه.

رابعا: بيان الأصل المشترك بين دين محمد (صلى الله عليه وسلم) ودين إبراهيم (عليه السلام) بصفة خاصة ثم أديان بني إسرائيل بصفة عامة.

خامساً: بيان أن الله ينصر أنبياءه في النهاية ويهلك المكذبين وذلك تثبيتا

(١) خطاب الحكاية: ٤٠١، وينظر أيضا عودة خطاب الحكاية: جزار جنيت، ت محمد معتصم،

(٢) السردية العربية: د. عبد الله إبراهيم، ٥٦.

(٣) التصوير الفني في القرآن الكريم: سيد قطب: ١١٨ - ١٢٦.

لمحمد صلى الله عليه وسلم.

سادسا: تصديق التبشير والتحذير.

سابعا: بيان نعمة الله على أنبيائه وأصفياه.

ثامنا: تنبيه أبناء آدم إلى غواية الشيطان، وإبراز العداوة الخالدة بينه وبينهم منذ أبيهم آدم.

تاسعا: بيان قدرة الله على الخوارق كقصة خلق آدم ومولد عيسى عليهما السلام.

عاشرا: بيان عاقبة الطيبة والصلاح، وعاقبة الشر والإفساد.

الحادي عشر: بيان الفارق بين الحكمة الإنسانية القربية العاجلة، والحكمة الكونية البعيدة.

لقد جاءت القصة القرآنية لتعمق العقيدة في النفوس وتبصر بها العقول وتسمو بالإنسان سموا روحيا وخلقيا ونفسيا واجتماعيا، كما جاءت أيضا بكثير من الحقائق العلمية المتعلقة بالكون والإنسان والحياة والأحياء في السماوات والأرض فضلا عما في القصة القرآنية من رونق الأسلوب وبديع النظم وجمال الصورة وما فيها من المواقف والتحاليل النفسية التي يجد فيها علماء النفس بغيتهم<sup>(١)</sup>.

والقصة القرآنية هي قصة واقعية لا يجوز لأي كان ومهما كانت مسوغاته ان يشكك في صدقها، وقد وصفها الله تعالى بأحسن القصص إذ يقول في كتابه العزيز ﴿ تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْفَافِلِينَ ﴾ ﴿١﴾.

والقصة في الأصل حكاية الماضي البعيد أو القريب، والإنسان لا يعيش بلا ماضٍ، كما تتميز القصة عن الفنون الأدبية الأخرى بعنصر الزمن، والإنسان الذي يحس بالزمن من دون سائر المخلوقات مدعو إلى تحديد مكانه ودوره عبر خط الزمان الطويل الذي بدأ قبله ولم ينقطع عنده، بل سيطويه ليستمع بعده إلى ما

(١) القصص القرآني، إحياءه ونفحاته: د. فضل حسن عباس ١٠٠.

(٢) سورة يوسف/ الآية ٣.

شاء الله والى ان يرث الله الأرض ومن عليها. ومن إعجاز القرآن الكريم انه أيقظ في الإنسان الإحساس العميق بالزمن، بالموت، بالذاهبين، بالمقبلين، بالماضي، بالمستقبل، بالمصير، بالمسؤولية<sup>(١)</sup> ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظِلَّوهُمْ وَلَٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤﴾﴾.

لقد نظر الباحثون في زمن القصة القرآنية نظرة تاريخية وانشصر تفكيرهم في الزمن الطبيعي لذا جاءت أفكارهم محصورة في هذه الزاوية فحسب، إذ ذكر أغلبهم ان الزمن في القصة القرآنية لم يكن موجودا، مرتكزين في ذلك على ان أحداث القصص القرآني لم تكن مرتبة ترتيبا منطقيا كما انها لم تذكر زمن وقوع الحدث، ولم ترد إشارة للزمن الا في حدود الحاجة إليها.

ان من النقاد من يأخذ على القرآن الكريم عدم الترتيب في الزمن القصصي.. والجواب عن هذا المأخذ يفهم ما قرأناه مرارا في قصص الأنبياء والأمم الواردة في القرآن وهو انه لم يقصد بها التاريخ او سرد الوقائع مرتبة بحسب أزمنة وقوعها، وإنما أراد الاعتبار والعظة ببيان النعم متصلة بأسبابها. ومتى كان هذا هو الغرض منه فالواجب ان يكون ترتيب الوقائع في الذكر على الوجه الذي يكون ابلغ في التذكير وادعى إلى التأثير<sup>(٢)</sup>.

لقد ذكر محمد احمد خلف الله ان من بين ظواهر الحرية الفنية في القرآن الكريم<sup>(٣)</sup>:

- ١ - إهمال القصة القرآنية مقومات التاريخ من زمان ومكان فليست في القرآن الكريم قصة واحدة عني فيها بالزمان.
- ٢ - اختياره لعدد من الأحداث دون غيرها.
- ٣ - كان لا يهتم بالترتيب الزمني أو الطبيعي في إيراد الأحداث وتصويرها

(١) في الأدب الإسلامي: محمد الحسناوي، ٢٤٧ - ٢٤٨.

(٢) تفسير المنارة: محمد رشيد رضا، ج ١، ٣٦٧.

(٣) الفن القصصي في القرآن الكريم: محمد احمد خلف، ٥١.

وإنما كان يخالف هذا الترتيب ويتجاوزه.

وذكر التهامي نغره في كتابة سيكولوجية القصة في القرآن الكريم (ان القصة القرآنية) لا يعينها من ذكر الزمان تحديد تاريخ الحادثة، ولا مدتها، إلا إذا كان أبعاد في تعيينها لقيمة الحادثة نفسها أما الترتيب الزمني للأحداث وما يتبعه من مراعاة الترتيب في الذكر والوقائع التاريخية فإن القرآن لم يلتزمه.. فالقرآن الكريم لم يهتم بالزمن حتى يرتب عليه الأحداث<sup>(١)</sup>.

ان مثل هذا الكلام كان يمكن أن يكون مقبولا لو انه كتب في عصور سابقة، ولكن في هذا الوقت بعد ظهور النظريات الحديثة وبعدما تعددت مفاهيم الزمن لا يجوز الموافقة عليه فالزمن موجود (وان انفلات أحداث القصة من الزمانية يجعلها خالية من الترابط الداخلي فالقصة المحكمة السبك تمسك الخيوط الزمنية بكل أطرافها، وهناك عدد من القصص يكون فيها الزمن هو المحرك للأحداث، فكل موقف فيها ينبثق زمنيا من الموقف السابق)<sup>(٢)</sup>.

وبما أننا نبحث في القصة القرآنية، فالواجب ان يقتصر تركيزنا على الزمن السردى فيها، وما المفارقات إلا جزءا منه، تصور الإعجاز المشرق الذي تمثل به القرآن الكريم في أسلوبه ونظمه ولنفخر بعدها أن ما وصل إليه الغرب من تقنيات حديثة وما سيصل إليه من جماليات أدبية موجودة في القرآن الكريم وهذا جزء من التحدي الذي تحدى الله به الإنسان في كل مكان وزمان. ﴿قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾<sup>(٣)</sup>.

ان التحدي وقع بنظمه وصحة معانيه، وتوالي فصاحة ألفاظه ووجه إعجازه ان الله تعالى قد أحاط بالكلام كله علما فإذا ترتبت اللفظة من القرآن لم يحاطه أي

(١) سيكولوجية القصة في القرآن: التهامي نغره، ٩٧.

(٢) دراسة نصية أدبية في القصة القرآنية: سليمان الطراونة، ٢٢٣.

(٣) البرهان في علوم القرآن: ٢، ١٠٥.

لفظة تصلح ان تلي الأولى<sup>(١)</sup>.

ومن خصائص القرآن (انه كتاب الزمن كله، انه كتاب الخلود، ليس كتاب عصر معين، او كتاب جيل او أجيال ثم ينتهي أمده)<sup>(٢)</sup>. وهو إيصال مطلق من الله إلى البشر فالوحي يقيم رابطا بين العظمة الإلهية وبين حركية الإنسان ونقصه، والقرآن على مستوى الوصول يدور في الزمن ويلامس البشر ويحقق الاتصال. لكننا نجد ان الزمانية أخذت تتفوق كلما ابتعدت الصيرورة عن يتابع الرسالة. وقد غير الإسلام الاتصال وعضده من إرادة هدمه، واستخلص ما يستطيع ان يمتلكه من الفطرة السليمة والفعالة، والوحي لا يثبت نفسه في مكان واحد وفي شعب وفي عصر، فهو يقترح نفسه من اجل كل الشعوب من خلال تحولاتها هي نفسها في الزمن، ومن خلال تأثيرها الذاتي في الزمن<sup>(٣)</sup>.

ان ترك التحديد الزمني للقرآن الكريم لا يعني ان القصص القرآني لم يحفل بالزمن التاريخي او الطبيعي، وعلى الرغم من ان الزمن التاريخي في القصة القرآنية ماضٍ مطلق، لكن المسافة الزمنية تظهر فيه (بشكل غير مباشر) من خلال السياق القرآني والمعنى العام، فزمن آدم بعيد جدا وهو يسبق زمن نوح، وزمن إبراهيم يسبق زمن إسماعيل واسحق ويعقوب وهكذا، وبشكل مباشر) في البعض الآخر من القصص، فالقرآن الكريم يخبرنا ان يوسف عليه السلام لبث في السجن بضع سنين، وان الفتية المؤمنة لبثوا في الكهف ثلاث مائة سنين وازدادوا تسعا، والعذاب الذي حل بقوم لوط كان في الصباح ﴿ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴾<sup>(٤)</sup> ومجي إخوة يوسف إلى أبيهم بعدما ألقوا يوسف في الحب، كان في وقت العشاء ﴿ وَجَاءَ آبَاؤُهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴾<sup>(٥)</sup>، ومن خلال المعنى

(١) كيف تعامل مع القرآن العظيم: د. يوسف القرضاوي، ٦٣.

(٢) القرآن وعلم القراءة: جان بيرك، ت منذر عياش، ٥٥، ٧٤.

(٣) القرآن وعلم القراءة: جان بيرك، ت منذر عياش، ٥٥، ٧٤.

(٤) سورة هود/ الآية ٨١.

(٥) سورة يوسف/ الآية ١٦.

القصصي تبين ان الطوفان حصل في النهار وليس في الليل بدليل ان نوحا عليه السلام تعرف على ابنه والمحاورة التي حصلت بينهما، وهكذا.

اما الترتيب الزمني في القصة القرآنية فقد جاء متداخلا وتكثر فيه المفارقات الزمنية وعن طريق هذه المفارقات حققت القصة أغراضا كثيرة، فهي تهتم بالحدث الذي يناسب الغاية التي ذكر من اجلها، وسنحاول من خلال المفارقة الوصول إلى عدد من تلك الغايات والأغراض لنجد مرة أخرى (ان القرآن الكريم، وهو يعتمد دوما إلى الإثارة والتأثير وتحريك منبهات النفس اهتم بكل مظاهر التناسق، وبأسلوب العرض، ليميز في جماله الفني الرائع، وليأخذ طريقه إلى النفس بطواعية النفس وانفتاحها. وأسلوب العرض في القرآن الكريم يأخذ أشكالا متعددة لا حبا في التعدد بل تبعاً للموضوع وعلى حسب متطلبات المغزى والهدف<sup>(١)</sup>.

والقرآن الكريم ارتاد جوانب الذات البشرية فكشفها اصدق كشف، بأسلوبه الفني الذي انعكس على حياة الفرد بتجاربه وملاحظاته، وتنقله إلى عالم متحرك يلمس على مسرحه مشاهد ونماذج بشرية، تحمل طابع التكرار، وصفة الديمومة، في كل آن من الزمن، انه يستوعب تجارب ناضجة خصبة، حية او معاني عميقة وسامية، وتعاليم موجهة، موحية، ومحور القرآن هو الإنسان والكشف عن حقيقته، وبيان خفاياه، وعرض خيره وشره<sup>(٢)</sup>.

وأخيرا فلا بد من ذكر تقسيم للزمن في القصة القرآنية قام به جان بيرك ينحو في اتجاهاته نحو الزمن الماضي والحاضر والمستقبل وقد حدد في هذا التقسيم منظورات ثلاثة هي<sup>(٣)</sup>:

١ - منظور الزمن المعاش الفعال ويمثل الحاضر.

٢ - منظور الزمن المسند والذي يرجع إلى الماضي.

٣ - منظور الزمن المسقط، والذي يهدف إلى المستقبل.

فالمنظور الزمني المعاش هو زمن المنازعات والمعارك وانه لزمن يجد

(١) الإعجاز الفني في القرآن: عمر السلامي، ٢١١.

(٢) الإعجاز الفني في القرآن: ١٥.

(٣) القرآن وعلم القراءة: ٦٥.

تعييره عن ذاته في القرآن الكريم من خلال آيات كثيرة، وهو زمن المعنة والامتحانات بالنسبة إلى الرسول محمد (صلى الله عليه وسلم)، والزمن المسند الذي يرجع إلى الماضي فالقرآن يمثل إجمالاً ونهاية للأديان القديمة ونسبة إلى كل ما له صلة تتعلق بتاريخ الكوارث التي حلت بالحضارات التاريخية وأنه كذلك بالنسبة إلى ما قبل التاريخ. أما الزمن المسقط فهو نداء النهايات الأخيرة واللجوء إلى البطون والى كل الذي يتعلق بيوم البعث والحساب.

## الفصل الأول الاسترجاع

- ١ - بناء الحدث.
- ٢ - الاسترجاع الخارجي.
- ٣ - الاسترجاع الداخلي.
- ٤ - الاسترجاع المزجي.



## مدخل

حفل القصص القرآني كثيرا بالمفارقة الزمنية المتمثلة بحركتي الزمن (الاسترجاع - الاستباق)، وقلما نجد قصة تخلو منهما، وهي بهذه المفارقة تحقق أغراضا متنوعة تتوزع بين (الجمالية والوعظية والابلاغية والاعجازية). وقد تغيرت نظرة الناقد التي كانت تعطي أهمية كبيرة للترتيب الزمني على وفق مبدأ السببية، إذ يكون (أ) سبق من (ب) لأن (أ) هي العلة في حصول (ب) و(ب) تأتي بعد (أ) لأنها التواصل المنطقي لها، وأصبح الرجوع إلى الماضي حيث التذكر والاستدراك وجمع الخيوط التي لها علاقة بالحدث الرئيسي أو القفز إلى الأمام من خلال التوقع والتنبؤ بما سيحصل لاحقا سمة العصر والجمالية التي يبحث عنها الكاتب، ولعل تغير ظروف الحياة والتطور السريع الذي أصاب البشرية طبع بصماته على البنية السردية للقصة، وصار الترتيب التتابعي في السرد يدعو إلى الملل والضجر، وانطلقت الدعوات إلى الاعتماد على بناء سردي متداخل حيث (التمازج الكلي بين القبل والبعد أو الماضي والمستقبل يسبق المقولات الموضوعية ويلف بشموله جميع أحداث الليلة الواحدة، أو مخزون الخبرة المتراكمة من خلال فسحة العمر الواحدة)<sup>(١)</sup>.

لقد أصبحت المآخذ التي سجلت على القصة القرآنية من انها لم تعتمد التسلسل المنطقي للأحداث ولم تهتم بالترتيب الزمني سمات جمالية جعلتنا في غنى عن إيجاد المسوغات المقتنة لذلك (فغياب التسلسل الزمني للحدث لا يعني الغاء للزمن أو تحجيما لدوره بل هو استخدام جديد له)<sup>(٢)</sup> والقرآن الكريم بأسلوبه الأخاذ الذي اعجز البشر في كل مكان وزمان وضع كل كلمة فيه موضعاً يؤدي غرضاً لا يؤديه غيره، وهذا احد أسباب إعجازه. والاسترجاع يمثل الحركة الأولى في المفارقة الزمنية، وهو يعني العودة إلى الوراء لاستدعاء أحداث سابقة وقعت في

(١) الزمن في الأدب: هانز ميرهوف، ترجمة اسعد رزوق، ٣١.

(٢) البناء الفني لرواية الحرب في العراق: عبدالله إبراهيم، ٣٩.

الماضي يلجأ إليها الكاتب لملء فراغات زمنية تساعد على فهم الأحداث<sup>(١)</sup>، وعقد المقارنات بين الماضي والحاضر وملاحظة التغيرات التي طرأت خلال الفترة الزمنية التي انقضت<sup>(٢)</sup>، كما أن الاسترجاع يمثل نوعاً من الذاكرة القصصية التي توقف السرد المتنامي لتعود به إلى الوراء حيث يعلل ويفسر جوانب الحاضر المظلمة<sup>(٣)</sup>، ويعد من تقنيات الإخراج السينمائي الحديث الذي انتقل إلى الفن الروائي، ويسمى هذا الأسلوب بالفلاش باك، إذ يعيد الأحداث إلى الوراء ليكون في الفيلم مشهداً إضافياً يسعى لتذكير المتفرجين بحادث سابق<sup>(٤)</sup>.

وقد سمي الاسترجاع بعدة تسميات مثل (الاستدكار<sup>(٥)</sup>)، اللاحقة<sup>(٦)</sup>، الرجعة<sup>(٧)</sup>، الارتداد<sup>(٨)</sup>، الاستحضار<sup>(٩)</sup>، الارتجاع الفني<sup>(١٠)</sup>، كما أخذ تقسيمات وتشكيلات متنوعة منه<sup>(١١)</sup>:

- ١ - الذاتي: ويتصل بالشخصية للتذكير بماضيها.
- ٢ - الموضوعي: ويتصل بالسارد لإعطاء المعلومات والأضواء.
- ٣ - التكميلي: لملء ثغرات سبق القفز عليها.
- ٤ - التكراري: التذكر بماضي الحكيم.
- ٥ - الاستطرادي: وهو الانطلاق من الاسترجاع إلى الحذف الموجل ثم إلى الاسترجاع.

(١) بناء الرواية: د. سيزا قاسم، ٥٤.

(٢) تقنيات السرد عند غادة السمان، فيصل غازي، رسالة ماجستير، ٢٨.

(٣) القضاء الروائي عند جبرا إبراهيم جبرا: إبراهيم جنداري، أطروحة دكتوراه، ٩١.

(٤) فن المونتاج السينمائي: كاريل راهس، ت. أحمد الحضري، ط ٢، ٤١.

(٥) بنية الشكل الروائي: ١٢١.

(٦) مدخل إلى نظرية القصة: ٧٦.

(٧) قضايا السرد عند نجيب محفوظ، وليد نجار: ٩٦.

(٨) مدخلا إلى التحليل البنوي الشكلي للسرد: يحيى عارف الكبيسي، الأقلام، بغداد (٥ - ٦).

١٩٩٧، ٥٧.

(٩) البناء الفني لرواية الحرب في العراق: عبدالله إبراهيم، رسالة دكتوراه، ٤٧-٤٨.

(١٠) الشكل القصصي في القرآن الكريم: نبهان حسون، رسالة ماجستير، ٢٤٢.

٦ - التأكيد: يقلص المسافة ويختزلها.

٧ - الشفاف: يضيق المسافة نسبيا.

وقسم جيرار جينيت الاسترجاع على ثلاثة مستويات (خارجي، داخلي، مزجي)<sup>(١)</sup> وسنعمد هذا التقسيم في دراستنا.

وللاسترجاع مدى يقيس (المسافة الزمنية الفاصلة بين اللحظة التي يتوقف فيها المحكي واللحظة التي يبدأ منها الاختلال الزمني)<sup>(٢)</sup>. وقد حدد جينيت ثلاثة مديات للاسترجاع وهي<sup>(٣)</sup>:

١ - المدى الأسطوري.

٢ - المدى البعيد نسبيا.

٣ - المدى القريب.

ان مدى الاسترجاع في القصة القرآنية إذا استبعدنا لفظة المدى الأسطوري لما قد تثيره من إشكالية في التعبير، يتوزع بين ماضٍ بعيد جدا وهذا ما نجده في قصة عيسى عليه السلام ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ۖ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾<sup>(٤)</sup>، فهذا الاسترجاع يعود إلى بداية خلق الإنسان، وهو استرجاع بعيد جدا، وماضٍ بعيد نجده في قصة يوسف عليه السلام ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ۖ وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِن قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ۖ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُم مِّنَ الْبَدْوِ مِن بَعْدِ ۚ إِنَّ نَجْعَ الشَّيْطَانِ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ۚ إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾<sup>(٥)</sup>. وهذه الاسترجاعات الموجودة في الآية باستثناء (وجاء بكم من البدو) هي استرجاعات بعيدة تعود إلى طفولة يوسف عندما رأى في منامه أحد عشر كوكبا

(١) بناء الرواية: سيزا قاسم، ٥٤.

(٢) نظرية السرد من وجهة النظر إلى التبشير: جيرار جينيت، ١٢٤.

(٣) بنية الشكل الروائي: ١٢٢.

(٤) سورة آل عمران / الآية ٥٩.

(٥) سورة يوسف / الآية ١٠٠.

والشمس والقمر يسجدون له وما جرى بعد ذلك.

وماض قريب (آيات او لحظات) ويتوضح ذلك عندما يقص احد شخوص القصة ما شاهده في منامه او يقظته، فرؤيا إبراهيم عليه السلام عندما يرويها لابنه إسماعيل ﴿يَبْنِي لِي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْنُوكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى...﴾<sup>(١)</sup>، او رؤيا الملك ﴿لِي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَأْتِيهَا الْمَلَأُ أَفْتُونٌ فِي رُءُوسِهِ إِن كُنْتُمْ لِلرُّءُوسِ تَعْبُرُونَ﴾<sup>(٢)</sup>، او قيام الهدهد بإخبار سليمان عليه السلام بما شاهده في سبأ، كلها استرجاعات قريبة المدى.

ومثلما حدد النقاد مدى للاسترجاع جعلوا له سعة تتمثل في المساحة المكانية التي يحتلها ضمن زمن السرد وتقاس بالسطور والفقرات في الرواية وبعدها الآيات في القصة القرآنية. وليست هذه السعة ذات قيمة حسابية فحسب وإنما بوسعها ان تدلنا على نسبة تواتر العودة إلى الماضي والغايات الفنية التي تحققها الرواية من ورائه، كما توضح طبيعة التداخلات السردية التي تأتي لتعرقل انسياب الاسترجاع بوساطة توقفات عارضة وذات إيقاع تصعب مراقبته<sup>(٣)</sup>.

ومن المفيد أن نتعرف على الكيفية التي يتم بها الاسترجاع، إذ انها تتوزع بين طريقة السرد التقليدي والتي يعود فيها راوي الأحداث إلى رواية الأحداث الماضية، او عن طريق الشخصية القصصية نفسها بالاستعانة بوسائل (تيار الوعي) وهي وسائل اكتسبتها الرواية من السينما ومنها (الارتداد إلى الماضي، فلاش باك) الذي يمثل نوعا من أنواع السرد الذاتي الذي يمكن ان نطلق عليه (السرد الصامت) حيث الاستفادة من تكنيك (المونولوج الداخلي) في رواية الوعي.

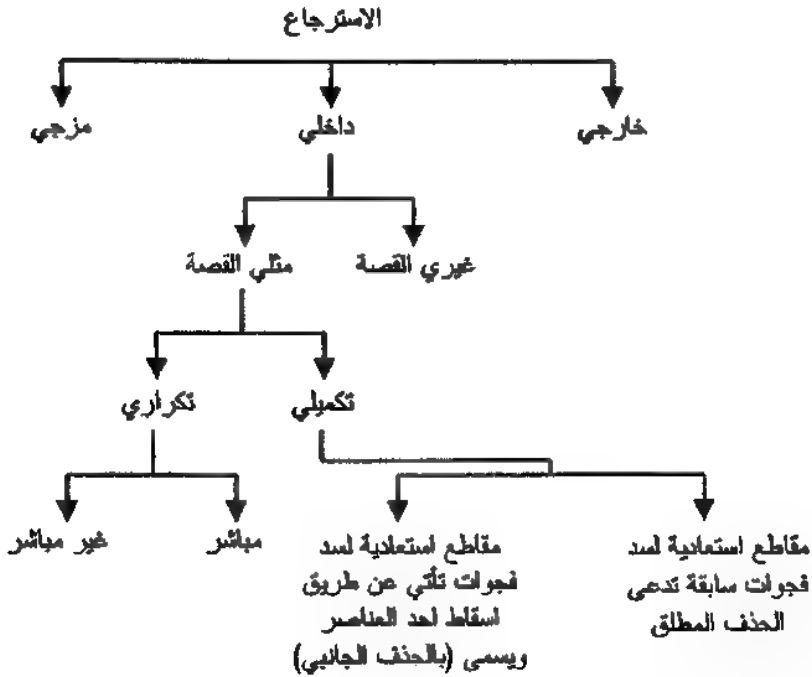
(١) سورة الصافات / الآية ١٠٢.

(٢) سورة يوسف / الآية ٤٣.

(٣) بنية الشكل الروائي: ١٢٥.

وعودة إلى بدء، أي إلى مستويات الاسترجاع الثلاثة التي قسمها جينيت، نضع مخططاً

يوضح هذه التقسيمات:



إن لكل نوع من هذه الأنواع أغراضه الخاصة به وغاياته التي يسعى إلى تحقيقها

ومدياته المختلفة ومساحته التي يشغلها والتي تختلف من نوع لآخر.

## المبحث الأول

### بناء الحدث

يتداخل الزمن كلياً مع الحدث فهو (العلامة الدالة على مرور الوقائع اليومية، وهو إطار يشمل كل الأحداث ويضفي عليها صفة الانتظام)<sup>(١)</sup>، ويحدد مع المكان ملامح عنصرَي القصة الآخرين (الشخصية، الحدث). وعلى هذا كان لا بد من وجود بناء زمني رصين تقوم عليه الرواية، مع الأخذ بنظر الاعتبار أن التسلسل الزمني في القصة هو تسلسل وهمي يتحقق في ذاكرة القاص أو زمن النص<sup>(٢)</sup> وذلك لاختلاف زمن الحكاية عن زمن القصة، فالقصة لا يستطيع أن يروي حدثين يقعان في وقت واحد كما حدثاً في الحكاية، إذ لا بد أن يرتب حدثاً بعد آخر ترتيباً تابعياً<sup>(٣)</sup>. ومن خلال ذلك الترتيب نجدنا أمام أبنية متعددة يستخدمها الراوي على حسب الحاجة إليها، وقد قسمت تقسيمات عدة وتصنيفات متنوعة. وبدءاً مع الشكلايين الروس، نجد أن الأبنية الزمنية قد صيغت في مجموعة من الأنساق أهمها: التتابع، التضمين، التنضيد، التوازي، الدائري، أو الحلقي، ونسق الخلط<sup>(٤)</sup> فيما اختزل تودوروف بناء الحدث إلى ثلاثة أنساق وعلى حسب ترابط العلاقات الموجودة بين القصص وهي (التسلسل، التضمين، التناوب)<sup>(٥)</sup>. وقسم عبدالله إبراهيم أبنية الزمان على أربعة أقسام هي (المتتابع، المتداخل، المتوازي، المكرر)<sup>(٦)</sup>. وقد لاحظنا عبر الشواهد القرآنية وجود ستة أبنية اعتمد عليها القاص القرآني وهي:

---

(١) البناء الفني لرواية الحرب في العراق: ١٧.

(٢) مقارنة الواقع في القصة القصيرة المعربية: نجيب العوفي، ١٣٣.

(٣) بنية النص السردى من منظور النقد الأدبي: د. حميد الحمداني، ٧٢.

(٤) نظرية المنهج الشكلي: ١٢٢ - ١٥٢.

(٥) مقولات في السرد الأدبي: تودوروف. ترجمة الحسين سحبان وفؤاد صفاء، مجلة آفاق ٢٤

(٨ - ٩)، ١٩٨٨.

(٦) البناء الفني لرواية الحرب في العراق: ٢٧.

## ١ - البناء المتتابع او المتسلسل<sup>(١)</sup>:

وهو البناء الذي تتابع فيه الوقائع تتابعا منطقيا يعتمد على السببية، وفيه يبدأ السرد من نقطة الصفر وينطلق إلى الأمام من دون الرجوع إلى الماضي او القفز إلى أحداث استباقية الا في فترات قصيرة لا تؤثر في الإطار العام للقصة. وقد كان هذا البناء هو السائد في الرواية القديمة وربما يعود ذلك إلى تأثير فن الخبر التاريخي في الفن القصصي<sup>(٢)</sup>. (ويرى بعض النقاد ان هذا النمط من البناء ملازم لفن القص، وبدونه لا يمكن ان يتحقق الشرط الفني لفعل القص فإذا انعدم التتابع تلاشت القصة وتحولت إلى لوحة وصفية لا يربط عناصرها الا التجاور المكاني)<sup>(٣)</sup>. ومن مميزات هذا البناء، الاستهلال المتميز الذي يقدم إطارا عاما يحدد زمان الحدث ومكانه ويرصد تطوره<sup>(٤)</sup>.

وبصورة عامة نجد ان القصص القرآني في معظمه يعتمد البناء التتابعي، فالقصة القرآنية تنطلق مع بداية الحدث ثم تسير على شكل نسق متصاعد ينتهي بنهاية الأحداث. ومثالا على ذلك نجد ان قصة يوسف عليه السلام في إطارها العام قد بنيت على التتابع فهي تبدأ مع الرؤيا التي رآها يوسف ثم تتصاعد الأحداث تصاعدا منطقيا حتى تنتهي بتحقيق الرؤيا. ويمكن تتبع بناء القصة على وفق خطوطها الرئيسة بحسب مواقعها الزمنية الآتية<sup>(٥)</sup>:

(١) ذكر عماد عبد يحيى أربعة أبنية للحدث في القصة القرآنية هي (التتابع، المتداخل، المكرر، التضمين) انظر رسالة الدكتوراه المرسومة البني والدلالات في لغة القصص القرآني: عماد عبد يحيى.

(٢) المتخيل السردى: عبدالله إبراهيم، ١٠٨.

(٣) نظرية البنائية في النقد الأدبي: د. صلاح فضل، ٣٢٢.

(٤) البناء الفني لرواية الحرب في العراق: ٢٩.

(٥) المواقع الزمنية: هي التبدلات التي تتم في إطار المقطع السردى وهي محددة بالمؤشرات الزمنية التي تنقسم على قسمين، أ - المعينات الزمنية (الآن، أمس، غدا، بعد غد)، ب - أزمنة الأحداث في اختلاف بعضها عن بعض اما عبر الانتقال من حدث لآخر دون إشارة من جهة او باستعمال المعينات الزمنية التي تميز بين أزمنة وقوع هذه الأحداث او تلك. ينظر تحليل الخطاب الروائي لسعيد يقطين، ٩٧.

- ١ - يوسف يقص الرؤيا التي رآها في منامه على أبيه.
  - ٢ - تأمر إخوته عليه وإلقائه في الحب.
  - ٣ - يوسف يباع بثمن بخس ويؤخذ إلى مصر.
  - ٤ - يوسف في بيت العزيز.
  - ٥ - مراودة امرأة العزيز له، ودخول السجن على اثر ذلك.
  - ٦ - وضوح مقدره يوسف على تأويل الرؤيا بعد لقائه بفتيين يدخلان معه السجن.
  - ٧ - الملك يرى في منامه رؤيا تعجز حاشيته عن تفسيرها.
  - ٨ - يوسف يفسر رؤيا الملك.
  - ٩ - خروج يوسف من السجن بعد ظهور براءته.
  - ١٠ - يوسف يصبح وزيرا للملك.
  - ١١ - قدوم إخوته إلى مصر للحصول على الحبوب.
  - ١٢ - يوسف يطلب منهم إحضار أخ لهم من أبيهم.
  - ١٣ - يوسف يدبر لأخيه حادثة السرقة ليقبضه عنده.
  - ١٤ - يوسف يكشف عن نفسه لإخوته ويطلب منهم إحضار أهلهم جميعا إلى مصر.
  - ١٥ - تحقق الرؤية الأولى بمجيء آل يعقوب وسجودهم ليوسف.
- لقد أطرت السببية نفسها في ترتيب القصة، كما ان استهلال القصة من خلال قيام يوسف بقص رؤياه على أبيه قد وطد للأحداث القادمة، وقد اتضح ذلك الاستهلال أكثر عندما تنبأ يعقوب بما سيحصل عليه يوسف في المستقبل ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْتَبِئُكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ١٠ ﴾ (١).

## ٢ - البناء المتداخل:

إذا كان البناء المتتابع هو السائد في العصور الماضية، فإن تداخل الأحداث أصبح سمة العصر ومثل خروجاً لعدد من الروائيين عن أسلوب التتابع وفي مقدمة هؤلاء جيمس جويس ومارسيل بروست، وفرجينيا وولف، وحالة تمرد على البناء القديم، وصار خروج الرواية على النمط التقليدي في ترتيب الأحداث يمثل دلالة فنية تركز على الحدث وتجعله بؤرة الاهتمام<sup>(١)</sup>. (فاللعب بالأزمنة عمل جمالي بحث لا يؤثر على الأحداث من حيث الماهية والوجود وإنما من حيث الصياغة والترتيب)<sup>(٢)</sup>.

وكلما كان البناء أكثر تركيياً من حيث تداخل الأشياء بعضها في بعض، احتاج العمل إلى مزيد من الإدراك والتأمل وبالتالي تتضاعف المتعة الجمالية لدى متأمله<sup>(٣)</sup>.

إن البناء المتداخل يصوغ الأحداث على شكل متناثر لا يعتمد السببية في ترتيبها وإنما يعتمد أهمية الحدث من خلال قرينه أو بعده من الغاية التي يهدف المؤلف إلى تحقيقها، وعلى القارئ أن يعيد ترتيبها من جديد من خلال إدراكه لها، (فالإمكانات التي يتيحها التلاعب بالنظام الزمني لا حدود لها، فقد يبدأ الراوي بشكل مطابق لزمن القصة ولكنه يقطع بعد ذلك السرد ليعود إلى وقائع سابقة في ترتيب زمن السرد)<sup>(٤)</sup>. وإذا كانت القصة القرآنية تعتمد في إطارها العام على البناء التتابعي، فهي في أحيان كثيرة تبني أحداثها على التداخل، فتكثر من الاسترجاعات والاستباقات، وهي بهذا لا تهدف إلى إضفاء الصفة الجمالية فحسب وإنما التركيز على الحدث الذي يفيد في الموعظة والاعتبار والغاية التي من أجلها ذكرت القصة. لقد تداخلت الأحداث في قصة نوح عليه السلام مع ابنه مما جعل ذلك الحدث يلقي انتباهاً أكثر من غيره ويحاط بمزيد من التأمل ويوقع عدداً من

(١) البناء الفني لرواية الحرب في العراق: ٣٨.

(٢) الألسنية والنقد الأدبي في النظرية والممارسة: د. مورييس أبو ناضر، ٨٥.

(٣) نقد الرواية: د. نبيلة إبراهيم، ٤١.

(٤) بنية النص السردى: ٧٤.

المفسرين في الاختلاف، فنوح عليه السلام دعا ابنه ان يركب السفينة معهم، لكن ابنه رفض ذلك وقال سأوي إلى جبل يعصمني، وحال بينهما الموج فكان من المغرقين، ثم قضي الأمر وابتلعت الأرض مياه الطوفان لتعلن عن نهاية القوم المفزعة. ﴿وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَبْنِيْ اَرْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ (١) قَالَ سَافُوْى اِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ اِلَّا مَنْ رَّحِمْتُ وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ (٢) وَقِيلَ يٰنَارُ ارْجِعِيْ اِلَى رَبِّكِ وَنِيسَمَاءُ اَقْلَبِيْ وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْاَمْرُ وَاَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ (٣) ﴿١﴾ وبعد ذلك يأتي دعاء نوح ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ اِنَّ اَبْنِيْ مِنْ اَهْلِيْ وَاِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَاَنْتَ اَحْكَمُ الْحٰكِمِيْنَ﴾ (٤) والاختلاف الذي حصل عند المفسرين، هل كان دعاء نوح قبل غرق ابنه ام بعده.

لقد أشار الإمام الرازي في بعض تفسيره إلى أن دعاء نوح كان قبل الغرق (٣)، وهو الأقرب إلى الصحة، إذ ما فائدة الدعاء إذا كان الأمر قد انتهى، وقد قدم القرآن الكريم حادثة الغرق لما في ذلك من عبرة وموعظة، اما الأحداث التي تحكي لنا قصة نوح مع ابنه ففيها درس آخر يأتي بالمرتبة الثانية بعد الدرس الأول الرئيس، ولتوضيح التداخل الحاصل في هذه القصة نقسمها على الوحدات الزمنية الآتية ويحسب حصولها.

- أ - نوح يدعو ابنه لركوب السفينة وابنه يرفض ذلك.
- ب - نوح يشاهد ابنه وهو يغرق فدعا من الله ان ينقذه.
- ج - لا يستجيب الله سبحانه وتعالى لدعاء نوح لأن ابنه كافر ويقع عليه ما يقع على القوم.

(١) سورة هود / الآيات (٤٢ - ٤٤).

(٢) سورة هود، الآية (٤٥).

(٣) التفسير الكبير، الرازي، ج ١٧، ٤، ينظر، قصص القرآن، جاد المولى، ٢٠، ينظر قوم نوح: بقوة الروح وليست بقوة النسب، محمود محمد عمارة، مجلة منبر الإسلام القاهرة، العدد ١٩٧٣ لسنة ١٩٧٣.

د - نوح يعتذر من الله سبحانه وتعالى لأنه دعا لنجاة كافر وما ينبغي له ذلك.

هـ - غرق ابن نوح والقوم معه.

و - انتهاء الأمر وعودة الحياة إلى طبيعتها.

فأحداث القصة في زمنها المنطقي تسير على الشكل الآتي:

أ ← ب ← ج ← د ← هـ ← و

أما أحداث القصة كما رويت في القرآن الكريم فقد سارت على الشكل

التالي:

أ ← هـ ← و ← ب ← ج ← د

### ٣ - البناء المتوازي:

فضلا عن البناء المتداخل ظهر بناء آخر ولكن بنطاق ضيق، سمي بالبناء المتوازي، والمقصود به توازي الوقائع في القصة او عرض حكايتين او أكثر في وقت واحد<sup>(١)</sup> وهو من الأنساق الحديثة التي قطعت كل صلة تربطها بالحكي الشفوي وقد اسماه تودوروف بالتناوب<sup>(٢)</sup>.

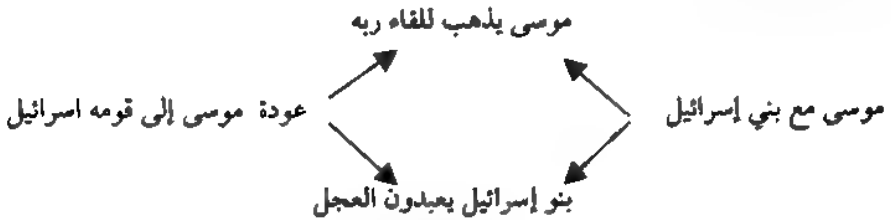
يعتمد البناء المتوازي على تقسيم حدث الرواية على محاور تتوازي في زمن وقوعها وتتبادل أماكنها، وتتهج نهجا خاصا بها تتطور فيه إلى أن تلتقي في نهاية الرواية او قد تظل مطلقة<sup>(٣)</sup>. أما إذا كان التوازي بين قصتين او أكثر فيقوم على سرد وحدات مختلفة بينهما تحدث في زمن واحد. وقد عززت المستحدثات السينمائية هذا النسق من البناء من خلال استخدام وسيلة السينما في (المونتاج) فضلا عن وسائل فرعية أخرى مثل (المنظر المضاعف)، (اللقطات البطيئة)،

(١) الفضاء الروائي عند جبرا إبراهيم جبرا: ٦٦.

(٢) القراءة والتجربة، سعيد يقطين: ١٥٢.

(٣) البناء الفني لرواية الحرب في العراق: ٥٤.

(الاختفاء التدريجي)، (القطع)، (الصور عن قريب)، (المنظر الشامل)، (الارتداد)<sup>(١)</sup>. وقد ورد البناء المتوازي بترجمات عدة منها (التعاصر، التداول، التزامن، التوافق)<sup>(٢)</sup> فضلا عن مصطلحي التوازي والتناوب. وقد ورد هذا البناء في قصة موسى عليه السلام، عندما تأخذ الأحداث شكلا آخر يفترق فيها موسى عن بني إسرائيل، فيذهب للقاء ربه ويستخلف هارون عليهم، لكن بني إسرائيل نقضوا عهدهم واتخذوا العجل الذي صنعه لهم السامري، وهكذا ينشطر الحدث إلى شطرين، تمثل الأول في ذهاب موسى للقاء ربه، والثاني في اتخاذ بني إسرائيل العجل، وهما محوران حصلا في زمن واحد واختلفا في المكان، ثم التقيا بعد عودة موسى. يقول الله تعالى في سورة طه ﴿ وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَىٰ ﴾ ﴿١٧﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَيَّ أُتْرَىٰ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ﴿١٨﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿١٩﴾ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ﴿٢٠﴾ وهذا المخطط يبين البناء المتوازي في قصة موسى:



ان المحورين اختلفا في الهدف والمكان، فهدف موسى تقديم الطاعة لله وتنفيذ أوامره وهدف بني إسرائيل عبادة العجل، والمكان الذي ذهب اليه موسى هو ليس المكان نفسه الذي بقي فيه بنو إسرائيل بدلالة قوله تعالى (ولما رجع موسى إلى قومه..) والرجوع يتطلب مكانا آخر غير المكان الذي رجع اليه. وقد جمعهما زمن واحد. ثم لا يلبثان ان يلتقيا في مكان واحد هو المكان الذي كان فيه بنو إسرائيل، وهدف واحد هو التوبة والاستغفار، فبنو إسرائيل يستغفرون لذنوبهم

(١) الفضاء الروائي عند جبرا إبراهيم جبرا: ٦٦.

(٢) البناء الفني لرواية الحرب في العراق: ٥٥.

(٣) سورة طه، الآيات (٨٣ - ٨٦).

وموسى عليه السلام يستغفر لهم، مع فارق الاستغفارين.

ومن الأمثلة على التوازي في قصتين ما نجده في قصتي إبراهيم ولوط عليهما السلام، ففي الوقت الذي جاءت فيه الملائكة إلى إبراهيم يشرونه بإسحاق، كان لوطا يعاني الأمرين من قومه بسبب جهلهم وضلاتهم والجامع بين القصتين هم الملائكة الذين أمروا بالذهاب إلى إبراهيم، ومن ثم إنزال العقاب بقوم لوط، إضافة إلى الزمن الذي جمع القصتين بقوله تعالى ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ ضَافٍ لِإِبْرَاهِيمَ الْمُكْرِمِينَ ﴾ (١) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (٢) فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ (٣) فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ (٤) فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً (٥) قَالُوا لَا تَخَفْ وَنَشَرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ (٦) فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرْفٍ فَصَكَتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ (٧) قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (٨) \* قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (٩) قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ (١٠) لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ (١١) مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ (١٢) ﴿ (١٣) ففي القصتين حدثان يسيران في زمن واحد ويختلفان في المكان مع ان هناك علاقة تربطهما معا. ولم يذكر القرآن الكريم إذا كان إبراهيم ولوط قد التقيا بعد ذلك ام لا.

وهكذا نلاحظ في هذا البناء سمات معينة تختص به وهي<sup>(١)</sup>:

١ - تزامن الوقائع، فالأحداث تسير في زمن واحد.

٢ - تعدد الأمكنة وتباعدها.

٣ - طبيعة العلاقات التي تربط الوقائع وهي اما علاقات سببية، او علاقات

سردية تتجاوز فيها الوقائع.

٤ - البناء المكرر:

وهو البناء الذي تتعدد فيه رواية الحدث الواحد، تبعا لتعدد الروى<sup>(٢)</sup>. وهذا

(١) سورة الذاريات / الآيات (٢٤ - ٣٤).

(٢) البناء الفني لرواية الحرب في العراق: ٥٨ - ٥٩.

(٣) البناء الفني لرواية الحرب في العراق: ٥٨ - ٥٩.

التعدد يحمل معه في كل مرة شيئاً جديداً يضاف إلى القديم، وهو يتم من خلال عنصر روائي جديد هو الزمن من حيث هو بعد وظيفي يمثل الحدث الروائي ومن حيث هو وعي الشخصية الرئيسة بدلالة هذا الحدث<sup>(١)</sup>. وهكذا نجد ان (التطور هو في الوقت نفسه قطيعة التكرار بوساطة انبثاق الجديد وبروزه وإعادة بناء للتكرار باستيعاب الجديد وتمثيله)<sup>(٢)</sup>.

وإذا وقفنا على درجات التكرار في بنية الحكاية، نلاحظ أمرين هما<sup>(٣)</sup>:  
أولهما: تعدد مستويات التكرار.

ثانيهما: ان مصدر التكرار يرتبط بشخص الحكاية الرئيسين.  
ومن الخصائص الفنية للتكرار<sup>(٤)</sup>:

- ١ - توقف جريان الزمن، إذ ان تكرار الوقائع أكثر من مرة يوقف جريان الزمن، الا ما يحدث ضمن مستوى الرؤية الأولى.
- ٢ - ثبوت المكان وعدم تعدده.
- ٣ - ظهور المقترّب السردى للحدث، ونعني به التقاء الرؤى المختلفة على مشهد بعينه وتكراره أكثر من مرة.

لقد استخدمت القصة القرآنية البناء المكرر لتفيد منه في تفصيل ما أجمل وإجمال ما فصل وعلى حسب الحاجة لذلك، كما انها تعطي معلومات إضافية لم يعطيها سرد الحدث في المرة الأولى، وقد اخذ التكرار في القصة القرآنية شكلين متميزين هما:

الأول: تكرار القصة بكاملها من خلال إعادة بنائها مرة أخرى او أكثر وهي سمة بارزة في القرآن الكريم، فنجد مثلاً ان قصة آدم تتكرر في مواضع شتى وكذلك قصص نوح وإبراهيم وموسى.. وهكذا، وهي في كل مرة تأخذ لها غرضاً

(١) بناء الشخصية الرئيسة في روايات نجيب محفوظ: د. بدري عثمان، ١٥٧.

(٢) من اجل سيميائية تعاقبية للرواية: فلاديمير كريزنسكي، عرض عبد الحميد عقار، مجلة آفاق، ١٦٣.

(٣) السردية العربية: عبدالله إبراهيم، ١١٣.

(٤) البناء الفني لرواية الحرب في العراق، ٦٧ - ٦٨.

يختلف عن الآخر.

الثاني: تكرار الأحداث في النص القصصي الواحد. فقصة أهل الكهف تأتي في بداية السورة مجملة، إذ تذكر الخطوط العامة لأحداثها ﴿أَمْرٌ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ٩﴾ إذ أَوَى آلِفَتُهُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ١٠﴾ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ١١﴾ وتستمر إلى ثم ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ١٢﴾. وبعدها يعاد سرد الأحداث ولكن بتفصيل أكثر ﴿حُنُّ نَقْصٍ عَلَيْكَ نَبَأُهُم بِالْحَقِّ إِنْهُمْ فِتْنَةٌ ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ١٣﴾ وتستمر أحداث القصة إلى أن نلتقي مع السرد الأول في (وكذلك بعثناهم). لقد تكررت رواية الأحداث، لكنها حملت في كل مرة رؤية جديدة تختلف عن الأخرى. وبعد أن توحد الروايان في (وكذلك بعثناهم...) تستمر القصة في تكملة أحداثها وكذلك ﴿فَاتَّبَعُوا أَحَدَكُمْ يَورِثُكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ١٤﴾ وهكذا نجد في التكرار الثاني توقفًا للزمن الصاعد ورجوعه إلى الوراء، وتكراره مرة ثانية، كما أن المكان هو نفسه في الروايين وهو الكهف.

وفي قصة عاد في سورة هود، يأتي سرد القصة مفصلاً ﴿وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ١ قَالَ يَنْفَوِّرْ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ٢ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ٣﴾ وتستمر القصة لتحكي مكابرة القوم وعنادهم وكفرهم برسولهم، ثم ينجي الله هوداً وينزل عقوبته على قومه وتنتهي القصة، لكن الآية الأخيرة من القصة تعود لتجمل

(١) سورة الكهف، الآيات ٩ - ١١.

(٢) سورة الكهف، الآية ١٢.

(٣) سورة الكهف/ الآية. ١٣.

(٤) سورة الكهف/ الآية ١٩.

(٥) سورة هود، الآية - ٥٠.

لنا قصة هود بأيتين ﴿وَتِلْكَ عَادٌ حَادُوا بِقَائِلٍ رَّيْمٍ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿١٠٠﴾ وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴿١٠١﴾ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ﴿١٠٢﴾﴾ بَعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ﴿١٠٣﴾﴾. وسرد القصة مرة ثانية هو تكرار لها، قد أجمل ما فصل.

وفي قصة موسى مع العبد الصالح يتكرر قول العبد الصالح (انك لن تستطيع معي صبرا) ثلاث مرات وهو تكرار لفظي تطلبه مقام القصة إذ ذكر ليؤكد حقيقة مهمة هي ان الإنسان مهما بلغ من العلم فلن يصل متناه، فهناك من هو اعلم منه، كما تظهر حالة التواضع التي يجب ان تلازم طالب العلم، فقد تواضع موسى عليه السلام عندما وافق على تنفيذ ما طلبه منه العبد الصالح وان كان ذلك فوق طاقته التي بينها العبد الصالح نفسه ﴿قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿١٠٤﴾﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿١٠٥﴾﴾. (١)

#### ٥ - التضمين:

شمول القصة الرئيسة على مجموعة من القصص القصيرة (٢). ترتبط معها بمجموعة من العلاقات كما نجد ذلك في قصص الف ليلة وليلة. ويشير تودوروف إلى أن الحكاية المتضمنة تترك بحكاية ثانية معناها خفي وتنمكس في الصورة التي تقدمها عن ذاتها (٣). ويتحقق التضمين على مستويين هما (٤):

١ - مستوى الحكاية، فتكون الحكاية المقحمة في الحكاية الأصلية مثلا مصغرا عنها.

٢ - مستوى الرواية، إذ يقطع حبل الرواية الأصلية لتبدأ رواية أخرى تتضمن الأولى.

(١) سورة هود، الآيتان (٥٩ - ٦٠).

(٢) سورة الكهف، الآيتان (٦٧ - ٦٨).

(٣) نظرية الأدب: ويليك ودارين، ترجمة محيي الدين صبحي، ٢٨٩.

(٤) الفضاء الروائي عند جبرا إبراهيم جبرا: ٧٣.

(٥) م. ن.

ومن حيث العلاقة التي تربط الحكاية الأصلية بالحكاية المضمنة نجدها<sup>(١)</sup>:

أ - علاقة سببية، فتكون الحكاية الثانية تعليلا للحكاية الأصلية وشرحا لها.

ب - علاقة محورية، تكون الحكاية الداخلية متطابقة مع الحكاية الأصلية

فتعزز أثرها، او متناقضة معها فتبرزها بالضاد.

ويرى عدد من النقاد ان التضمين يمكن ان يعد (نوعا من أنواع السرد المتقطع، بحيث يتوقف فيه الزمن المتصاعد من الحاضر إلى المستقبل ويتوازي مفسحا المجال لاستعراض حكايات فرعية أخرى ذات مسارات زمنية مخالفة)<sup>(٢)</sup>.

ويتحقق التضمين في قصة مريم، إذ تبدأ القصة بنذر ام مريم ما في بطنها معورا لخدمة المعبد ﴿ إِذْ قَالَتْ آمَرْتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي ۖ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ ۖ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ ٦٠ ﴾<sup>(٣)</sup> ويتكفلها زكريا ﴿ كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا ۖ قَالَ يَنْمَرُؤُا أَنَّىٰ لَكَ هَذَا ۖ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ ٦١ ﴾<sup>(٤)</sup> إلى هنا والسرد يتصاعد في قصة مريم لكنه يتوقف ليبدأ بسرد قصة أخرى هي قصة زكريا ﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ ۖ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ۖ إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝ ٦٢ ﴾ فَنَادَتْهُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيٰى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّٰلِحِينَ ۝ ٦٣ ﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ ۖ قَالَ كَذٰلِكَ ۖ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝ ٦٤ ﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي ءَايَةً ۖ قَالَ ءَايَتُكَ ۖ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ۖ إِلَّا زَمْرًا ۖ وَادُّكَّرُ رَنْكًا

(١) البناء الفني لثلاثية البحر لحنا مينا: محمد علي، رسالة دكتوراه، ٩٢.

(٢) م. ن.

(٣) سورة آل عمران / الآيتان ٣٥ - ٣٦.

(٤) سورة آل عمران / الآية ٣٧.

كَثِيرًا وَسَبَّحَ بِأَلْعَشَى وَالْإِبْكَرِ ﴿١١﴾ ﴿١١﴾، لقد حاول القرآن الكريم ان يلفت انتباه أهل الكتاب إلى قدرة الله تعالى من خلال قصة زكريا ليصل إلى الغرض الرئيس في ان مريم وابنها المسيح عليهما السلام في وجوده منها بلا أب آية من آيات الله تدعو إلى العجب والاستغراب<sup>(١)</sup>، لمخالفته قانون الطبيعة وهي تشبه إلى حد ما ولادة يحيى في كونهما يمثلان قدرة الله على اختراق قانون الطبيعة وتغييره متى شاء ذلك.

## ٦ - البناء الدائري:

وفيه ينتهي السرد عند نقطة البداية، ففي الوقت الذي نظن ان القصة قد انتهت، نفاجاً ببداية القصة من جديد، ومن خلال هذه البداية تتوضح الصورة فيما جرى من أحداث، وبمعنى آخر (تبدأ القصة عند نقطة نهاية أحداث الحكاية ثم تعرض ما سبقها لتنتهي عند نقطة بدايتها مجدداً)<sup>(٢)</sup>.

لقد تمثل البناء الدائري في القصة القرآنية في قصة البقرة التي أمر الله فيها بني إسرائيل ان يذبحوها<sup>(٣)</sup> ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنْتَخِذْنَا مَرْوًَّا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٧﴾﴾<sup>(٤)</sup> ثم تتصاعد أحداث القصة، ويجادل بنو إسرائيل موسى في أمر البقرة إلى أن يذبحوها ويخيل للقارئ ان القصة قد انتهت وإذا بها تعود إلى نقطة البداية والى السبب الرئيسي الذي جعل موسى يطلب من قومه ان يذبحوا البقرة ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادْرَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ خَرَجَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧﴾ فَقُلْنَا أَصْرَبُوهُ بِبَعْضِهَا ۚ كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَرَبِّكُمْ ءَايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٨﴾﴾<sup>(٥)</sup>. والقصة تقول ان رجلا ثريا من بني إسرائيل قتله وارثه الوحيد وألقى جسده أمام منزل احد الأشخاص فاتهم بقتله،

(١) سورة آل عمران / الآيات (٣٨ - ٤١).

(٢) القصة في القرآن الكريم: منير القاضي، مجلة المجمع العراقي، المجلد التاسع، ١٩٦١م، ٢٤.

(٣) الموصل فضاء رواتيا: د. إبراهيم جنداري، الأقلام العدد، ٧ - ٨، ١٩٩٢، ٥٦.

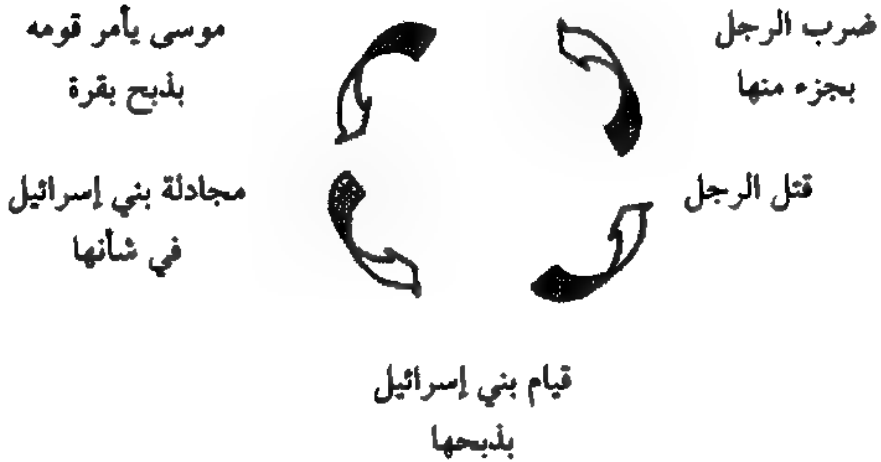
(٤) دراسة نصية (أدبية) في القصة القرآنية، د. سليمان الطروانة، ٢٣٥.

(٥) سورة البقرة/ الآية ٦٧.

(٦) سورة البقرة/ الآيات ٧٢ - ٧٣.

ووصل الأمر إلى موسى وطلب منه معرفة القاتل الحقيقي فأمرهم بذبح البقرة وضرب القتيل ببعضها فأحياء الله، فسأله موسى عن القاتل فأشار إلى الوارث.

لقد مثلت هذه القصة بناء دائريا انتهى بالنقطة التي كان من المنطقي البدء منها، وقد بينت الآية الأخيرة من القصة السبب الذي أمر الله بموجبه بني إسرائيل أن يذبحوا البقرة وهذا مخطط دائري يوضح ذلك:



## المبحث الثاني الاسترجاع الخارجي

وهو استرجاع يعود للقارئ إلى أحداث تسبق بداية السرد<sup>(١)</sup>، وتظل سعة كلها خارج سعة الحكاية الأولى<sup>(٢)</sup>، ويحدد تلك السعة مداها الزمني الذي يخرج عن زمن الحكاية الأولى، وهذا لا يعني انها لا تتداخل معها فهي مكملتها<sup>(٣)</sup>.

ويسعى الاسترجاع الخارجي إلى تحقيق الأغراض الآتية:

١ - إعطاء فرصة للقارئ في فهم الأخبار الأساسية في القصة عن طريق إعطاء معلومات إضافية وهي تسير على وفق خط زمني خاص بها لا علاقة له بسير الأحداث في القصة<sup>(٤)</sup>.

٢ - يحتاج الكاتب إلى هذا النوع من الاسترجاع في عدد من الافتتاحيات او عند ظهور شخصية جديدة للتعرف على ماضيها وطبيعتها علاقاتها بالشخصيات الأخرى<sup>(٥)</sup>.

٣ - يلجأ إليها الكاتب لملء فراغات زمنية او سد ثغرة حصلت في النص القصصي<sup>(٦)</sup>.

٤ - إعادة عدد من الأحداث السابقة لتفسيرها تفسيراً جديداً في ضوء الأمور المتغيرة<sup>(٧)</sup>.

لقد جاءت الاسترجاعات الخارجية في القصة القرآنية واضحة، إذ وردت في قصص عديدة لكنها كانت اقل من الاسترجاعات الداخلية، ومع ذلك فقد

---

(١) بناء الرواية: سيزا قاسم: ٥٤.

(٢) خطاب الحكاية: جبرار جنيث، ترجمة، محمد معتصم، عبد الجليل ازدي، عمر حلي، ٦٠.

(٣) خطاب الحكاية: ٧٠.

(٤) قضايا السرد عند نجيب محفوظ: وليد النجار، ٩٦.

(٥) بناء الرواية: سيزا قاسم، ٥٤.

(٦) بناء الرواية: سيزا قاسم، ٥٤.

(٧) بناء الرواية: سيزا قاسم، ٥٤.

اتسمت بسمات منها:

١ - جاء أغلبها للتذكير بماضي الأمم السابقة، وقد تصدرتها عبارات (واذكروا، وجدنا آباءنا، ما يعبد آباءنا، مثل يوم الأحزاب، فقد كذب أمم قبلكم....)<sup>(١)</sup>.

٢ - وجاء بعضها لتذكير الإنسان بخلق الكون والتبصر به نحو قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۚ ﴾<sup>(٢)</sup>.

٣ - التذكير بماضي إحدى الشخصيات الرئيسة كما في قصة موسى عليه السلام (قال الم نريك فينا وليدا...)

٤ - ومن منظور مدى الاسترجاع فقد قربت الاسترجاعات الخارجية او غلبت عليها صفة البعيدة والبعيدة جدا وان جاءت في أحيان قليلة قريبة.

٥ - كانت سعة الاسترجاعات في اغلب الأحيان قصيرة تمثلت في آية واحدة او اثنتين باستثناء عدد قليل من القصص كقصة موسى عليه السلام.

٦ - سعت هذه الاسترجاعات إلى تحقيق أغراض معينة كالتعريف بحياة الأمم او إحدى الشخصيات أو بأساليب الدعوة لعبادة الله.

#### ١ - ذكر الأمم الماضية وبداية الخليقة:

في قصة نوح عليه السلام وبعد ان أعيته الحجة في هداية قومه بسبب تماديهم في الضلالة حاول ان يوسع فكرهم إلى هذا الخلق الواسع العجيب في أسلوب جديد من أساليب الدعوة، فذكرهم بمقدرة الله العظيمة التي خلقت سبع سماوات والشمس والقمر فجعل الشمس سراجا والقمر نورا لتوافق الطبيعة هذين المخلوقين حياة الإنسان، وقبل ذلك ذكرهم كيف خلقهم الله من الأرض وجعلهم أطوارا وأنبتهم منها في إشارة إلى أن الإنسان خلق من الأرض ويعيش على ما تمنحه من طعام، كما بسطت له الأرض رداءها ليستقر فيها ويسلك منها سبلا

(١) ينظر السور والآيات الآتية على التوالي: الأعراف / الآية ٧٤، الأنبياء / الآية ٥٣، هود / الآية ٦٢، غافر / الآية ٣٠، العنكبوت / الآية ١٨.

(٢) سورة نوح / الآية ١٥.

فَجَا جَا ﴿١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴿٢﴾ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿٣﴾ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ﴿٤﴾ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ مِرَاجًا ﴿٥﴾ وَاللَّهُ أُنْتَبِذَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاًا ﴿٦﴾ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴿٧﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴿٨﴾ لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَا جَا ﴿٩﴾ ﴿١٠﴾

إن خلق السموات والأرض والشمس والقمر والإنسان أحداث تعود إلى بدء الخليقة وهي تمثل استرجاعا خارجيا بعيد المدى وسعته سبع آيات قصار. ونجد في كثرة الأفعال الماضية (خلقكم، جعل الله سبع سموات، جعل القمر، جعل الشمس، أنبتكم، جعل لكم) صورا للاسترجاع الخارجي في القصة. وتبدأ قصة هود مع قومه عاد، بالدعوة إلى عبادة الله ﴿١﴾ \* وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ۖ قَالَ يَبْقُورِمْ آعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۚ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢﴾ ﴿٣﴾. ثم يتوقف السرد المتنامي ليعود إلى الوراء، إلى قوم نوح من خلال هود الذي يذكر قومه بهم فيقول ﴿٤﴾ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً ۖ فَادْكُرُوا ۚ الْآءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٥﴾. وهو احد أساليب الدعوة إلى الله وهذه العودة إلى الماضي تمثل استرجاعا خارجيا مداه بعيد وسعته آية واحدة، بعدها يعود السرد إلى التنامي مجددا ﴿٦﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ۚ فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧﴾ ﴿٨﴾.

وهذا المخطط يوضح الاسترجاع الخارجي الموجود في قصة هود:

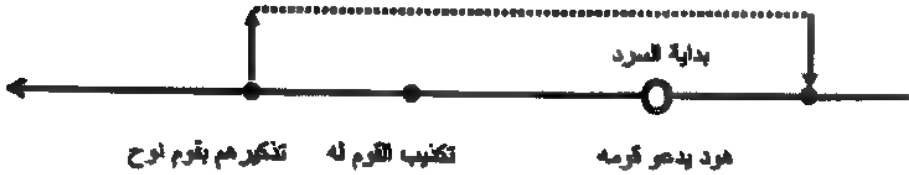
(١) سورة نوح / الآيات (١٣ - ٢٠).

(٢) سورة الأعراف / الآية ٦٥.

(٣) سورة الأعراف / الآية (٦٩).

(٤) سورة الأعراف / الآية ٧٠.

لحدث تعود للماضي بعد (استرجاع خارجي)



وصالح عليه السلام يدعو قومه إلى عبادة الله وعدم الإشراك به فيقول لهم ﴿يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَ تَعْلَمُ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَٰذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(١)</sup> ويتوقف السرد في قصة صالح عليه السلام ليذكر قومه بقوم عاد وبالنعم التي أنعمها الله عليهم ليرجع السرد إلى زمن سابق لبدايته فيقول لهم ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ عَادٍ وَتَوَّكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَلَا تَنْتَوِيكُم مِّنْ أَلْجَالِ يَوْمَئِذٍ فَادْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾<sup>(٢)</sup> وهذا الرجوع يشكل استرجاعا خارجيا مداه بعيد وسعته آية واحدة.

وفي سورة هود ﴿قَالُوا يَنْصَلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَٰذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ﴾<sup>(٣)</sup> لقد جاء الرجوع إلى الماضي المتمثل في الفعل (كنت) ليوضح مكانة صالح في قومه قبل الدعوة، (أي أنهم كانوا يعرفون في صالح قبل الرسالة انه أكملهم كمالا وأحسنهم خلقا وأكرمهم نفسا)<sup>(٤)</sup>. وهو رجوع إلى ماض يسبق بداية السرد لذا فهو

(١) سورة الأعراف / الآية ٧٣.

(٢) سورة الأعراف / الآية ٧٤.

(٣) سورة هود / الآية ٦٢.

(٤) إعجاز القرآن في دراسة كاشفة لخصائص البلاغة العربية ومعاييرها: عبد الكريم الخطيب،

استرجاع خارجي.

وإبراهيم عليه السلام يسأل قومه لم يعبدون هذه الأصنام؟ ﴿قَالُوا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا هَا عِبِدِينَ﴾ (١) قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢﴾ (٣). وهي حجة اتخذها قوم عاد وثمود من قبل وكانهم يقولون لأنبيائهم، اسألوا آباءنا لماذا عبدوا الأصنام، وهم يعلمون أن عصر الآباء قد انتهى وجاء عصرهم وهم بهذه الإحالة إلى الماضي البعيد إنما يتهربون من الإجابة ويخلصون أنفسهم من الحرج الشديد الذي وقعوا فيه. وهكذا كان قوم إبراهيم وتلك حجتهم، ولتصحيح فهمهم وتوضيح خطأهم نبههم إبراهيم عليه السلام إلى أنهم وآباءهم كانوا في خطأ كبير وضلال مبين.

أما الأصنام فثمة سؤال، هل الأصنام قادرة على أن تفضل الإنسان وتغويه وهي الحجارة التي لا تضر ولا تنفع ولا تعي ما حولها؟ إذا لم تكن كذلك فلماذا ينسب إليها إبراهيم عليه السلام أنها أضللت كثيرا من الناس؟ ﴿رَبِّ إِنِّي أَضَلَّنُ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (٤) (٥) وضلالة الناس أحداث حصلت في الماضي البعيد والقريب. وهو تعبير مجازي فالأصنام لا تفضل في ذاتها وإنما الضلالة تأتي عن طريق عبادة الإنسان لها.

وفي موضع آخر من قصة إبراهيم في سورة مريم حاول إبراهيم أن يذكر آباء بمعصية الشيطان لربه كي يحذر منه. ﴿يَتَأْتُونَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَلْقَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْإِيمَانِ وَالْخُشْيَةِ﴾ (٦) وهو رجوع إلى ماض بعيد جدا، إلى أول معصية ارتكبتها الشيطان.

وتبدأ قصة بني إسرائيل من خلال وجودهم في المدينة المنورة وفي عهد الرسول محمد (صلى الله عليه وسلم) أثر عدائهم له وتكذيبهم إياه وحياكة

(١) سورة الأنبياء / الآية (٥٣ - ٥٤).

(٢) سورة إبراهيم / الآية ٣٦.

(٣) سورة مريم / الآية ٤٤.

المؤامرات للقضاء على عودته<sup>(١)</sup> فجاءت الآيات في سورة البقرة كلها استرجاعات تذكر بني إسرائيل بما أنعم الله عليهم وهي تمثل استرجاعا مفتوحا سيخصص له مبحث خاص به، وهذا لا يمنع ان يضم الاسترجاع المفتوح استرجاعات داخلية وخارجية، والمهم في هذه الاسترجاعات انها أكدت مسألة مهمة وهي ان بني إسرائيل كانوا بحاجة إلى تذكير في كل وقت وزمان، فقد كانوا سريعي الارتداد عن دينهم، وكانوا لا يأبهون لكثرة معاصيهم التي يرتكبونها، مقابلة بالنعم التي أنعمها الله عليهم وقد ذكرهم موسى من قبل والأنبياء الذين جاءوا بعده، وهكذا الأمر كان في زمن الرسول محمد (صلى الله عليه وسلم). ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ۖ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۖ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ۚ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ۝﴾<sup>(٢)</sup>.

بدأت قصة بني إسرائيل في سورة البقرة بتذكير الله لهم بنعمه عليهم ﴿يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا بَعَثْنَا إِلَيْنَا نُوحًا وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْسِلُكُمْ فِي الْفَرِيقَيْنِ ۝﴾<sup>(٣)</sup> وهو نوع من الاسترجاع الخارجي الذي يرد في الافتتاحيات التي هي إحدى أغراض الاسترجاع الخارجي ثم يعود بعدها السرد المتنامي صعودا إلى الأمام حتى إذا جاءت الآية (ولقد آتينا موسى الكتاب...) نجدها توقف تصاعده لتعود به من جديد إلى الوراء وتشكل استرجاعا خارجيا آخر يتقل بين عهد موسى وعيسى. فقد جاءهم موسى بالتوراة فحرفوها بما تهوى أنفسهم وجاءتهم الرسل والأنبياء من بعده يحكمون بشريعة الله، ومن ثم جاءهم عيسى ابن مريم بالبينات لكن بني إسرائيل عاملوا الأنبياء من بعده أسوأ معاملة ففريقا كذبوا وفريقا قتلوا وما ذلك الا لأنهم يأتونهم بالأمور المخالفة لأهوائهم وآرائهم وبإلزامهم بأحكام التوراة

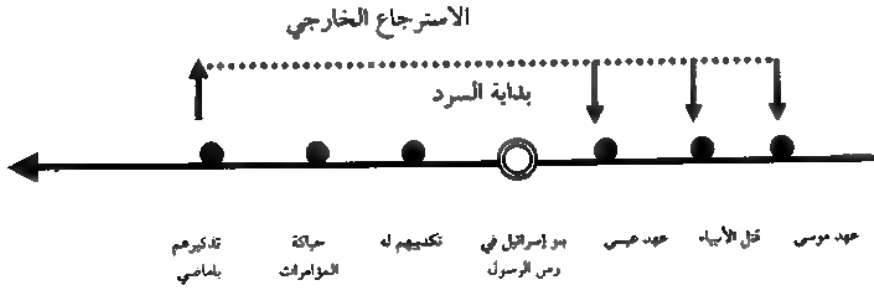
(١) في ظلال القرآن / سيد قطب / ١، ٧٧.

(٢) سورة البقرة / الآية ٨٧ - ٨٨.

(٣) سورة البقرة / الآية ٤٠.

التي قد تصرفوا في مخالفتها<sup>(١)</sup>.

وهذا المخطط يوضح الاسترجاعات الخارجية الموجودة في الآية.



وفي سورة المائدة نجد موسى عليه السلام يذكر قومه بنعم الله تعالى عليهم ﴿يَقُومِرَ أَذْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَءَاتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٢)</sup> وهو تذكير بالماضي جاء ليسبق تكليفا عظيما لبني إسرائيل بان يدخلوا الأرض المقدسة، وليكون حافزا لهم، ولينبههم إلى أمر مهم هو ان النصر من عند الله يهبه للمجاهدين في سبيله والصابرين، ولكن على الرغم من المقدمة التي مهد بها موسى طلب الدخول إلا أنه جوبه برد قومه ﴿قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَدْخُلُهَا حَتَّى تَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن تَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾<sup>(٣)</sup>. ولم يكتفوا بذلك بل طلبوا من موسى ان يقاتل هو وريبه بدلا عنهم ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

أي تخاذل هذا وأي صلف لقد كانت نتيجة موقفهم هذا ان حرماها الله عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض، وهذه المدة كافية لتغيير هذا الجيل لعله يأتي جيل آخر يطيعون الله ولا يعصونه.

(١) تفسير ابن كثير / ١٢٣.

(٢) سورة المائدة / الآية ٢٠.

(٣) سورة المائدة / الآية ٢٢.

(٤) سورة المائدة / الآية ٢٤.

وفي قصة يوسف عليه السلام، وعلى الرغم من انها حفلت بالزمن بعدما كثرت فيها المفارقة الزمنية من استباقات واسترجاعات كانت صورة واضحة للترتيب السردى فيها، الا انها مملوءة بالاسترجاعات الداخلية ومفتقرة إلى الاسترجاعات الخارجية باستثناء ما جاء في مواضع التذكير بالماضي كما أسلفنا ذلك في القصص السابقة. فحين سمع يعقوب ما قصه عليه يوسف طلب منه الا يخبر إخوته خوفا من الحسد فيكيدوا له، ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَنُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥١ ﴾<sup>(١)</sup>، فالبرغم من ان هذه الآية تمثل استباقا للأحداث لكن فيها رجوعا إلى ما يخرج عن مدى السرد القصصي لقصة يوسف ويعود إلى مدى بعيد حيث الزمن الذي عاشه إبراهيم وإسحاق.

وتمضي قصة يوسف ليصل معها يوسف إلى مصر في بيت العزيز بعدما كاد له إخوته والقوه في الحب، ومن بيت العزيز ينتقل إلى السجن اثر افتتان امرأة العزيز به وإعراضه عنها، ومع ان هذه الأحداث ألفت بظل ثقيل في نفس يوسف الا انه لم ينس لحظة واحدة مهمته في الدعوة إلى عبادة الله، وما أجملها من فرصة تقدم نفسها ليوسف يثبت فيها انه على عهده مع الله، فقد استغل إعجاب الفتيين به ويعلمه في التأويل فراح يدعوهم إلى عبادة الله ﴿ ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ٥٢ ﴾ ينصنحي السجن، أَرْنَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ٥٣ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ٥٤ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ

وَلَيْكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾

أشارت هذه الآيات إلى استرجاعات خارجية تعود إلى زمن إبراهيم وإسحاق ويعقوب وإلى تسفيه أصنام القوم، وعقدت مقارنة بين ماضٍ صنعه إبراهيم وإسحاق ويعقوب وتمثل في الالتزام بأوامر الله وطاعته وماضٍ صنعه القوم وآباؤهم من قبلهم وتمثل في كفرهم وإشراكهم بالله، فأَي الصورتين أحق أن تتبع، وقد دأب القرآن الكريم على مثل هذه المقارنات.

## ٢ - الرجوع إلى ماضي الشخصية الواحدة:

في قصة موسى عليه السلام في سورة الشعراء، تبدأ القصة بصدور الأمر الإلهي إلى موسى بالذهاب إلى فرعون ودعوته إلى عبادة الله ورفع الظلم عن بني إسرائيل وإرسالهم معه. ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ آتِ الْقَوْمَ الطَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۖ أَلَا يَتَّقُونَ ﴿١١﴾﴾ ويشرع موسى بتنفيذ الأمر بعد أن يستأذن ربه بأخذ هارون معه، لكنه يواجه بـماضٍ بعيد يرجع إلى طفولته، وقد حاول فرعون الاستفادة من هذا الماضي الذي مثل أحد المراكز التي وقف عليها السرد، وشكك في دعوة موسى قائلًا ﴿قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿١٢﴾ وَفَعَلْتَ آتَيْنِ فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٣﴾ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿١٤﴾ فَفَرَزْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خَفَيتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٥﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنَّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٦﴾﴾.

لقد خرجت هذه الرجوعات عن السرد المتنامي وأوقفتها ثم رجعت به إلى ماضٍ بعيد، سمته خمس آيات، وقد بين هذا الاسترجاع صعوبة المهمة في تبليغ الرسالة، فموسى أمام تهمتين، الأولى كانت في الدعوة التي جاء بها، والثانية في قتل القبطي وهي التهمة التي سيمسك بها فرعون وفيها إقامة الحد على موسى

(١) سورة يوسف / الآيات (٣٧ - ٤٠).

(٢) سورة الشعراء / الآيتان (١٠ - ١١).

(٣) سورة الشعراء / الآيتان (١٨ - ٢٢).

وقتلته، وما كان يخشاه موسى من ذكر ماضيه قد حصل وأمام الملائكة، بلسان فرعون نفسه الذي هدف من هذا التذكير إلى أمرين هما:

١ - إلباس الأمور على موسى من جهة ومن جهة أخرى صرف أنظار الجميع عن الدعوة التي جاء بها.

٢ - تشويه صورته أمام الناس عامة وبني إسرائيل خاصة، فهو قد تربى في بيت فرعون ونشأ أمام عينيه، ثم قتل القبطي وهرب خوفاً من القصاص، ثم جاء ليدعي النبوة، فجاء رد موسى دفاعاً عن النفس وتصحيحاً للأحداث، فموسى قتل عن طريق الخطأ وكان فتى لم يكلف برسالة بعد، أما المنة التي يمنها عليه بتربيته فهي مأخذ على فرعون، إذ لولا قوانينه التي تقضي بقتل أطفال بني إسرائيل لما تربى موسى بعيداً عن أهله وقومه، فأى منة يمنها وهو استعبد بني إسرائيل وأذلهم<sup>(١)</sup>. وفي سورة طه، تبدأ قصة موسى عندما رأى ناراً، فطلب من أهله المكوث في مكانهم ليذهب ويجلب منها قبساً، فإذا به يجد نفسه في لقاء مع الله في الوادي المقدس طوى، ويكلف موسى بالرسالة ويمن الله عليه بإشراك هارون معه في الأمر بعدما طلب ذلك بنفسه ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۝ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ۝﴾ وَأَحْلِلْ غَدَّتْ مِن لِّسَانِي ۝ يَفْقَهُوا قَوْلِي ۝ وَاجْعَلْ لِّي وَزيراً مِّنْ أَهْلِي ۝ هَارُونَ أَخِي ۝ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ۝ وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ۝﴾<sup>(٢)</sup>. فيجيبه الله على طلبه، وهذه منة أخرى يمنها عليه تضاف إلى منن سابقة منها على موسى يذكرها له ليرجع السرد إلى أحداث سبقت لقاء موسى بربه ﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ۝ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ ۝ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مَا يُوحَىٰ ۝ أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ ۚ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ حَبِيبَةً مَّنِي وَلَئِن مِّنْ شَيْءٍ عَنِّي ۝ إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَكَلَّمْتُ نَفْسًا فَتَجَسَّسْنَا مِّنْ آلِغَمٍّ وَفَتَنَّاكَ

(١) الشكل القصصي في القرآن الكريم: نهان حسن، رسالة ماجستير / ٢٤٤.

(٢) سورة طه / الآيات (٢٥ - ٣٢).

فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَمْوَسَىٰ ﴿١﴾

لقد جاءت هذه الاسترجاعات لتشابه ما جاء في سورة الشعراء في شكلها وبنائها الا انها تختلف في الغرض، وقد هدفت إلى أمرين هما:

الأول: أراد الله ان يعلم موسى ان الأمن يتحقق بالاعتماد على الله وان أسباب النصر تتحقق في ذلك الاعتماد، وليس بمقدور أي إنسان حتى لو كان فرعون ان يؤذي إنسانا آخر قد حفظه الله، فجاءت هذه التذكيرات لتطمئن موسى وتزيل عنه الخوف.

الثاني: على موسى ان يتهيا لمجابهة فرعون الذي رباه صغيرا وكبير أمام عينيه ثم قتل القبطي وهرب من مصر، ولا شك ان موسى سيواجه بهذه الحقائق من قبل فرعون لإفشال مهمته، فجاءت هذه الاسترجاعات تذكّر موسى بماضيه ليكون مستعدا للوقوف أمام فرعون وإسقاط ما لديه من حجج وذرائع.

وقد مثلت هذه الاسترجاعات مديات مختلفة بعيدة تقترب كلما اقتربت من بداية السرد وسعتها خمس آيات توزعت على عدة مراحل وكما يأتي:

١ - ولادة موسى وقيام امه بوضعه في الثابوت ثم إلقائه في اليم.

٢ - فرعون يتولى تربية موسى في قصره.

٣ - قتل القبطي والفرار إلى مدين.

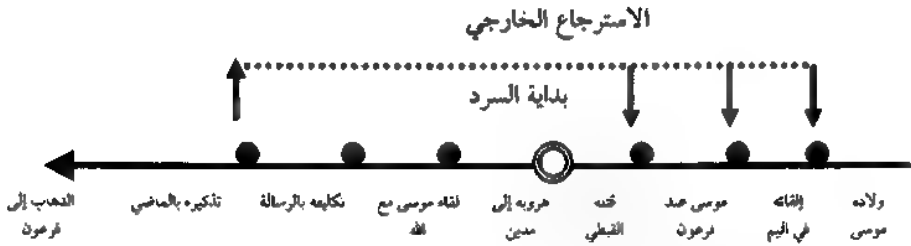
٤ - مكوث موسى في مدين مع نبي الله شعيب بعد ان تزوج إحدى ابنتيه.

٥ - خروجه من مدين ووصوله إلى الوادي المقدس.

٦ - لقاءه مع الله سبحانه وتعالى وتكليفه بالرسالة.

ونظرة إلى الأفعال الماضية التي وردت في هذه الآيات (منّا، أوحينا، ألقيت، فرجعناك، قتلت، نجيناك، فتناك، لبثت، جئت) نجد انها مثلت محاور ارتكزت عليها قصة موسى، إذ ان كل فعل منها يدل على فترة زمنية، مثل رجوعا إلى ماض بعيد كسر تنابعية السرد ثم يعود بعد ذلك إلى الصعود من النقطة التي وقف عندها.

وهذا المخطط يوضح الاسترجاعات الخارجية في قصة موسى.



وفي قصة قارون درس آخر وعبرة جديدة، لقد كان قارون من قوم موسى، أعطاه الله من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوة، لكنه بنى وتجبر، وعندما يذكر بفضل الله عليه يقول ﴿ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ۚ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَن هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَن ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴾<sup>(١)</sup>.

وهذا ما يقوله الكثير من الأخيلاء الذين ما ان تمتلئ خزائنهم حتى ينسوا الله تعالى.

ان الفترة التي حصل بها قارون على المال هي فترة سابقة لبداية السرد، كما ان القرون التي أهلكها الله جاءت قبل قارون بمديات زمنية بعيدة.

وبلقيس كانت تعبد الشمس من دون الله، لكن ما ان جاءها الهدى عن طريق نبي الله سليمان حتى لبست ثوب الإيمان وخلعت عنها ثوب الكفر. وإنما كان إشراكها بالله لأنها كانت من قوم كافرين وهذا ما وضعه الاسترجاع الخارجي الذي ورد في الآية ﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنَ دُونِ اللَّهِ ۖ إِنَّمَا كَانَتْ مِن قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> وهو رجوع بين حقيقة بلقيس.

وفي قصة عيسى عليه السلام، تتأكد حقيقة كونه عبدا من عباد الله لا يرتقي إلى مرتبة الألوهية التي يزعمها النصارى، وإنما رسول الله إليهم ليهديهم إلى الطريق الصحيح، ولتأكيد هذه الحقيقة ذكرهم الله بخلق أعجب من خلق عيسى وهو خلق

(١) سورة القصص / الآية ٧٨.

(٢) سورة النمل / الآية ٤٣.

آدم عليه السلام ﴿إِنِّ مِثْلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (١).

ان إحدى وظائف الاسترجاع هي عقد المقارنة بين الماضي والحاضر وإذا كان هذا الغرض يستفاد منه في السرد القصصي لمعرفة التغير الذي حصل بين زمنين، فإننا نجد القرآن الكريم يستخدمه للمقارنة بين معجزتين الأولى حاضرة والثانية ماضية، ذكرت لإثبات حقيقة غفل الناس عنها، فإذا كان خلق عيسى معجزة جعلت من الناس ان يتخذوه وأمه الهين فالأولى ان يكون ذلك التقديس وتلك الأولوية لأدم وهو الذي خلق من تراب، من دون ام ولا اب، ولم يقل أحد عنه أنه إله أو ابن إله (٢). وهم في كل الأحوال يعترفون بان عيسى مخلوق، والمخلوق لا يرتقي إلى الإلهية.

(١) سورة آل عمران / الآية ٥٩.

(٢) المسيح في القرآن والتوراة والإنجيل: عبد الكريم الخطيب، ١٨٥.

## المبحث الثالث

### الاسترجاع الداخلي

وهو استرجاع "يعود إلى ماضي لاحق لبداية الرواية، قد تأخر تقديمه في النص" <sup>(١)</sup> بحيث يكون "حقله الزمني متضمنا في الحقل الزمني للحكاية الأولى" <sup>(٢)</sup> ويتصل مباشرة بالشخصيات وبأحداث القصة، ويسير معها في خط زمني واحد بالنسبة إلى زمنها الروائي <sup>(٣)</sup>، ويبقى الخوف الذي يبنى على هذا الاسترجاع يتمثل في خطر الحشو والتضارب <sup>(٤)</sup>.

ويستخدم الاسترجاع الداخلي لمعالجة الأحداث المترامنة، فضلا عن ربط الحادثة بسلسلة من الحوادث المتماثلة ولم تذكر في النص من باب الاقتصاد <sup>(٥)</sup>. وله فوائد أخرى يمكننا جمعها في النقاط الآتية فضلا عن وظيفتها الجمالية <sup>(٦)</sup>:

١ - ملء الفجوات التي يخلفها السرد وراءه سواء بإعطائنا معلومات في سوابق شخصية جديدة دخلت إلى القصة أم إطلاعنا على حاضر شخصية اختفت ثم عادت للظهور من جديد.

٢ - الإشارة إلى أحداث سبق للسرد ان تركها جانبا.

٣ - اتخاذ الاسترجاع وسيلة لتدارك الموقف وسد الفراغ الذي حصل في المقدمة.

٤ - العودة إلى أحداث سبقت إشارتها برسم التكرار الذي يفيد التذكير.

٥ - لتغيير دلالة عدد من الأحداث الماضية سواء بإعطائها دلالة لم تكن لها، أم لسحب تأويل سابق واستبدال تفسير جديد له.

---

(١) بناء الرواية، سيزا قاسم، ٥٤.

(٢) خطاب الحكاية، ٦١.

(٣) قضايا السرد عند نجيب محفوظ، ٩٦.

(٤) خطاب الحكاية، ٦١.

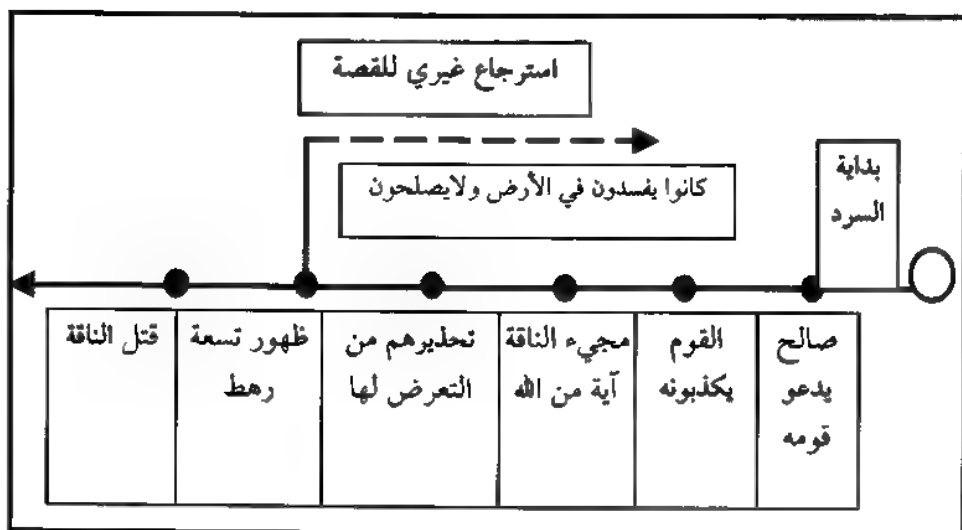
(٥) بناء الرواية، سيزا قاسم، ٥٨، ٥٦.

(٦) بنية الشكل الروائي، ١٢١ - ١٢٢.

ويقسم الاسترجاع الداخلي على قسمين هما<sup>(١)</sup>:

استرجاع غيري القصة: يتناول مضمونا مختلفا عن مضمون الحكاية الأولى، ويتم عن طريق شخصية دخلت حديثا في القصة ويريد السارد ان يضيء سوابقها، أو عن طريق شخصية غابت عن الأنظار منذ بعض الوقت ويجب استعادتها ماضيها.

٢ - استرجاع مثلي القصة: يتناول خط العمل نفسه الذي تتناوله الحكاية الأولى، وهنا يكون خطر التداخل واضحا بل محتملا، ومن الأمثلة على الاسترجاع الداخلي غيري القصة، ما نجده في قصة ثمود ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ (١٠) ﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَديقُونَ﴾ (١١) إذ كانت القصة تتحدث عن صالح مع قومه ثمود، ثم يدخل تسعة رهط في أحداثها فيرجع السرد إلى ماضيهم الفاسد ليصور خطورة ما أقدموا عليه وخططوا له من قبل، وهذا الرجوع مثل استرجاعا داخليا لاحقا لبداية السرد وغيري القصة لأنه كان يسير في خط محاذ للخط الأول للقصة وهذا مخطط يوضح ذلك:



(١) خطاب الحكاية، ٦١ - ٦٢.

(٢) سورة النمل، الأيتان ٤٨/ - ٤٩.

اما الاسترجاعات التكميلية: تظم مقاطع استعبادية تسد بعد فوات الأوان فجوة سابقة في الحكاية، وتكون هذه الفجوات السابقة حذفاً مطلقاً أي نقائص في الاستمرار الزمني.<sup>(١)</sup> ففي قصة آدم عليه السلام نجد استرجاعاً تكميلياً تمثل في الأمر الإلهي الذي صدر للملائكة بالسجود لآدم ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، فأمر السجود تأخر إلى ما بعد تعليم آدم الأسماء في حين أن زمنه قبل ذلك بدليل قوله تعالى في سورة أخرى ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾<sup>(٣)</sup> فالفاء هنا تفيد التعقيب مباشرة، وقد قدم التعليم على السجود لئلا يمتنع "مابين هذا المقام وعدم علمهم بحكمة خلق الخليقة حين سألوا عن ذلك فاخبرهم تعالى بأنه يعلم ما لا يعلمون ولهذا ذكر الله هذا المقام عقب هذا ليبين لهم شرف آدم بما فضله به عليهم في العلم"<sup>(٤)</sup> لقد سد هذا الاسترجاع فجوة سابقة في القصة وأكمل نقصاناً في الاستمرار الزمني فيها، ثم يعود السرد بعد ذلك إلى سيره الطبيعي للامام.

وهناك نوع من الفجوات التي لها طابع زمني أقل صرامة لا تقوم على إلغاء مقطع تزامني ولا تقفز فيه الحكاية فوق لحظة زمنية كالحذف وإنما تمر بجانب معطى من المعطيات ويتم ذلك عن طريق إسقاط أحد عناصر المشكلة للوضع. وهذا النوع يسمى بالحذف الجانبي، أو النقصان<sup>(٥)</sup>، ومثال ذلك ما نجده في موضع آخر من قصة آدم عليه السلام ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾<sup>(٦)</sup> قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>(٧)</sup> إن قول الله تعالى لآدم عليه السلام إن الشيطان عدو

(١) خطاب الحكاية: ٦٢ - ٦٣.

(٢) سورة البقرة، الآية ٣٤.

(٣) سورة الحجر، الآية ٢٩.

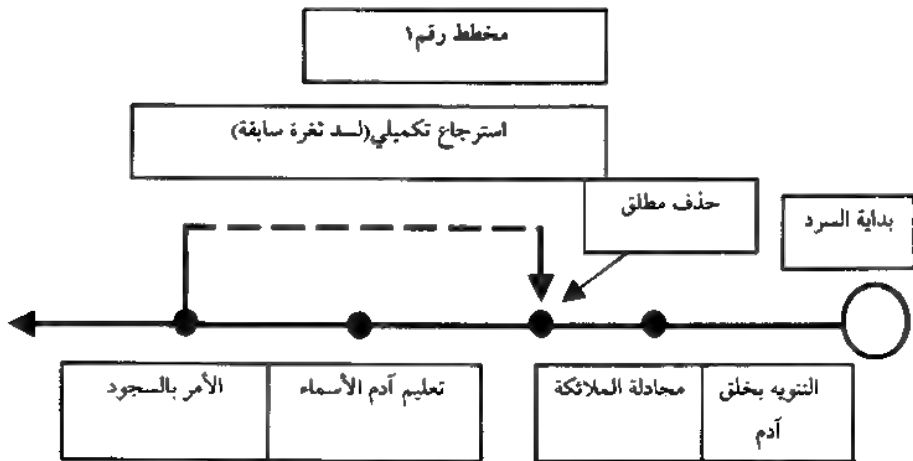
(٤) تفسير ابن كثير، ٧٣ - ٧٤.

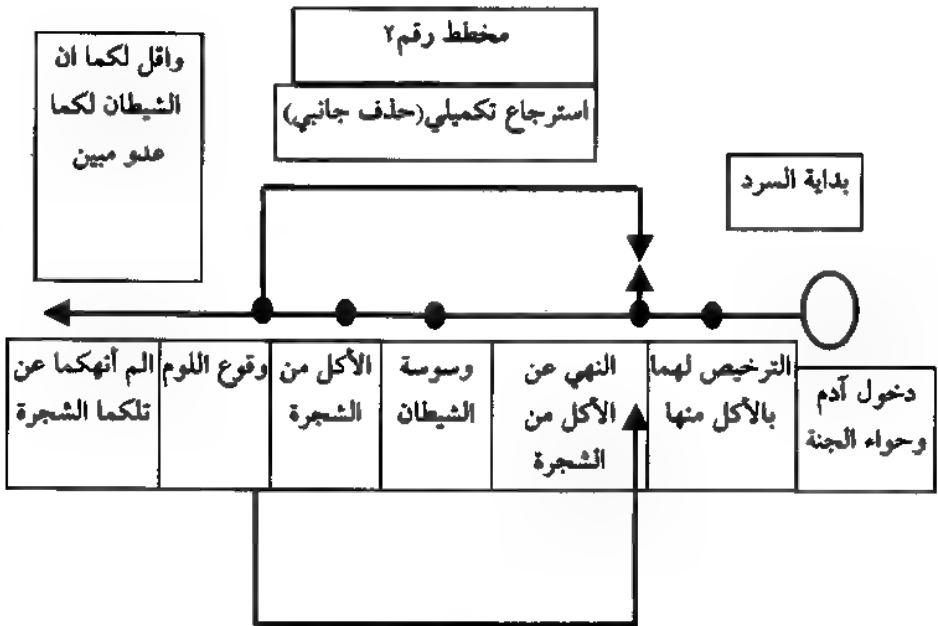
(٥) خطاب الحكاية، ٦٢.

(٦) سورة الأعراف، الآيتان ٢٢ - ٢٣.

لهما لم يرد في البداية القصة، إذ بدا السرد بقوله تعالى ﴿وَيَتَقَادَمُ آسَكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (١). وقد مثل هذا القول استرجاعاً تكميلياً لم يتم عن طريق القفز على فترة زمنية وإنما عن طريق الحذف الجانبي.

وهذان المخططان يوضحان الاسترجاع التكميلي للحذف المطلق (المثال الأول) والحذف الجانبي (المثال الثاني)





### الاسترجاع التكراري

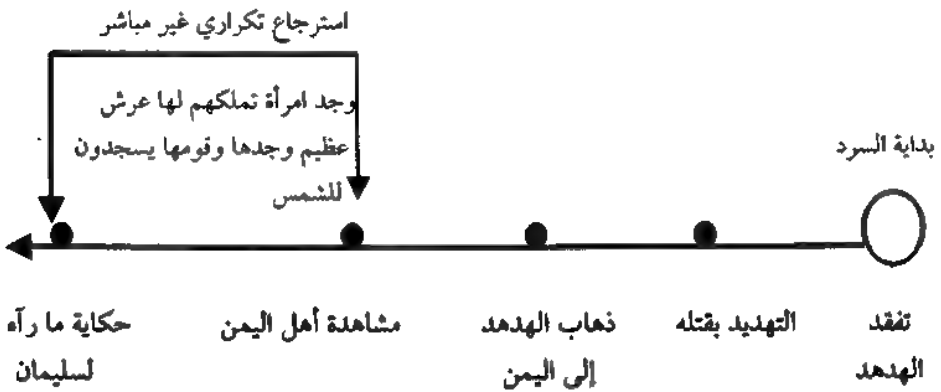
الثاني: استرجاعات تكرارية<sup>(١)</sup>، وقد يأتي هذا الاسترجاع بشكل واضح أو مباشر عن طريق التكرار اللفظي، أو بشكل غير مباشر نحو أن يروي ما شاهده في الماضي. ومثالا على الاسترجاع التكراري المباشر ما نجده في قوله تعالى في قصة آدم ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> فهو استرجاع تكراري لقوله تعالى ﴿ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>. وقد جاء هذا الاسترجاع زيادة في تشريف آدم بعد ما أحاطه الله بعلمه الذي حجبه عن ملائكته وهم اقرب المخلوقات إليه، كما أن التكرار اللفظي بين الحكاية الأصلية والحكاية الاسترجاعية جعل منه تكرارا مباشرا.

(١) خطاب الحكاية: ٦٤.

(٢) سورة البقرة / الآية ٣٣.

(٣) سورة البقرة / الآية ٣٠.

ومن أمثلة الاسترجاع التكراري غير المباشر ما نجده في قصة الهدد مع نبي الله سليمان عندما تفقده سليمان وهدد بقتله إذا لم يأت به بعلر مقبول ﴿فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ مَحْطُ بِهِ، وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ يَنْبَغِي لِيَقْبَلَهُ﴾<sup>(١)</sup> ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢﴾﴾<sup>(٢)</sup>. إن حكاية الهدد لأحداث كان قد رآها يمثل رجوعاً لتلك الأحداث وهذا الرجوع هو رجوع تكراري، إذ لم يأت ليسد فجوة زمنية تفاقل عنها السرد ثم عاد إليها كما في الاسترجاع التكميلي، لكنه مثل سرداً تكرارياً لأحداث حصلت ورآها الهدد. إن كل رؤيا يرويها صاحبها سواء كانت يقظة أم مناما تمثل استرجاعاً تكرارياً غير مباشر. وهذا المخطط يوضح ذلك:



شواهد على الاسترجاع الداخلي في القصة القرآنية:

في قصة آدم عليه السلام ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا

لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>(٣)</sup> استرجاع تكراري قصير يعود إلى اللحظة التي أكلا

(١) سورة النمل / الآية ٢٢.

(٢) سورة النمل / الآيتان (٢٣ - ٢٤).

(٣) سورة الأعراف / الآية ٢٣.

من الشجرة وقد بين هذا الاسترجاع الفرق بين معصية إبليس وخطيئة آدم، إذ إن إبليس تمادى في معصيته وسوغ فعلته بأقوال تدل على غروره وتكبره فراح يتوعد آدم أمام الله سبحانه وتعالى ولم يشعر بعظم الذنب الذي ارتكبه، أم آدم وحواء عليهما السلام فقد شعرا بالندم فور ارتكابهما الخطيئة، وأعلنا توبتهما واستغفرا لذنبهما، ومن يغفر الذنوب الا الله.

وفي قصة نوح عليه السلام ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَثَرْنَا فَآرَ التَّنُورَ قُلْنَا آمِثِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ ءَامَنَ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ۝١٠١﴾<sup>(١)</sup> لقد كان تصوير الآية في استرجاعها لعدد الذين آمنوا (وما آمن معه إلا قليل)، غاية في الروعة، فهي خلاصة قصة نوح بأكملها، إذ لم تترك دعوته بأساليبها المتعددة في قومه إلا أثرا ضئيلا، أما الأكثرية فقد جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم، فكذبوا نوح، ووصفوه بالجنون، وحالوا بينه وبين تبليغ الرسالة، والآية تعطي استرجاعا تكراريا سعته جزء من آية واحدة.

وفي قصة هود عليه السلام قال لهم ﴿ أَتُنَبِّئُونَ بِكُلِّ رِيحٍ ءَايَةً تَعْبَثُونَ ۝١٠٢ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ ۝١٠٣ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ۝١٠٤ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝١٠٥ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ۝١٠٦ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَمِ وَبَيْنَ ۝١٠٧ وَجَنَّتْ وَغُيِّرَ ۝١٠٨﴾<sup>(٢)</sup> لقد صورت هذه الآية الحالة الاجتماعية التي كان عليها قوم عاد "فقد كانوا غاية في قوة التركيب والقوة والبطش الشديد، والطول المديد والأرزاق الدارة والأموال والجنات والأنهار والأبناء والزروع والثمار وكانوا مع ذلك يعبدون غير الله"<sup>(٣)</sup> وقد ذكرهم هود بهذه النعم التي أنعمها الله عليهم ليصرهم بأحقية الله وحده في العبادة دون أن يشركوا به أحدا، وهذا التذكير شكل استرجاعا تكميليا سعته سبع آيات.

(١) سورة هود / الآية ٤٠.

(٢) سورة الشعراء/ الآيات (١٢٨ - ١٣٤).

(٣) تفسير ابن كثير: ٣، ٣٤٢.

وصالح عليه السلام يذكر قومه أيضا بنعم الله عليهم فقد أعطاهم من القوة ما لك يعطها لغيرهم ﴿وَكَاثُرًا يَنْجِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَبُوتًا ءَامِنِينَ﴾ (١) وهو استرجاع تكميلي بدلالة الفعل (كانوا) وسعته آية واحدة.

وفي قصة إبراهيم عليه السلام نجد مجموعة من الاسترجاعات الداخلية منها:

١ - ما جاء في سورة الأنعام ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ءَاتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأِهِ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (٢) وهو استرجاع تكراري لقوله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ (٣) لقد كان إبراهيم يحاورهم بمنطق العقل والتفكير فهو لم يترك فرصة إلا وجادلهم في معبوداتهم، ومن ذلك المحاورة التي أراد بها بطلان عبادة الكواكب والشمس والقمر ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ (٤) ليظهر أن المعبود بحق هو الله وحده، فقد أظهر الله سبحانه وتعالى لإبراهيم عددا من أسرار ملكوته الدالة على ربوبيته ليكون من أهل اليقين الراسخين في الإيمان، وليقيم بذلك الحجة على قومه الوثنيين (٥). وفي هذا يقول الله سبحانه وتعالى (نرى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض) وهو استرجاع تكراري.

٢ - ما جاء في سورة إبراهيم ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ (٦) وهو استرجاع تكراري أيضا تمثل في استذكار إبراهيم عليه السلام نعمة الله عليه بأن وهب له إسماعيل وإسحاق، وقد جاءت هذه الهبة على فترتين من الزمن مثلت ولادة كل منهما.

(١) سورة الحجر / الآية ٨٢.

(٢) سورة الأنعام / الآية ٨٣.

(٣) سورة الأنعام / الآية ٧٥.

(٤) سورة الأنعام / الآية (٧٦).

(٥) مع الأنبياء في القرآن الكريم: عفيف عبد الفتاح طيارة، ١١٦.

(٦) سورة إبراهيم / الآية ٣٩.

في سورة الأنبياء ﴿ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُمْ إِبْرَاهِيمُ ﴾<sup>(١)</sup> جاء قولهم بعدما رأوا أصنامهم محطمة فغضبوا أشد الغضب وبحثوا عن الفاعل ورجعوا بذاكرتهم إلى الوراء لعلهم يجدون في خباياها هدى، وقد مثل ذلك استرجاعا تكراريا دل عليه الفعل (سمعنا) فالسمع يتطلب أقوالا قيلت، ويدل هذا الاسترجاع أيضا على أن القوم لم يجدوا أي عناء في البحث عن الفاعل، إذ لم يكن أحد غير إبراهيم يذكرهم بسوء وبالبحاح شديد.

وفي موضع آخر من السورة نفسها وبعدها جاء القوم بإبراهيم ليحاكموه على ما فعل قالوا له ﴿ ... ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ﴾<sup>(٢)</sup> قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿٣﴾ فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿٥﴾ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿٦﴾ أَفَلَا تَكُفِّرُ وَلَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧﴾<sup>(٣)</sup> ونجد في هذه الآية مجموعة من الاسترجاعات الداخلية وقد مثلتها الصيغ الآتية (أأنت فعلت، بل فعلها كبيرهم، لقد علمت، أفتعبدون) وهي استرجاعات تكرارية رجعت إلى أحداث حصلت في الماضي وذكرها السرد عندما ذكر تحطيم إبراهيم للأصنام أو عندما ذكر قبل ذلك عبادة القوم للأصنام.

وهنا يتبادر إلى الذهن سؤال مهم وهو هل كان إبراهيم يطمح في موقف يدعو فيه قومه لعبادة الله وترك عبادة الأصنام أفضل من هذا الموقف؟ أليست هذه الأصنام المحطمة هي التي يعبدونها؟ ما بالها لا تدفع الضرر عن نفسها؟ ومن فعل بها ما فعل؟.. لقد علمت ما هؤلاء ينطقون!! هذه هي النتيجة التي كان يسعى إليها إبراهيم عليه السلام.

لقد جاءت هذه الاسترجاعات لتوضح أمرا مهما، هو أن تحطيم إبراهيم

(١) سورة الأنبياء / الآية ٦٠.

(٢) سورة الأنبياء / الآيات (٦٢ - ٦٧).

للأصنام لم يكن الغاية بل الوسيلة لإيصال القوم إلى موقف تكون فيه حجته قوية، فهذه الآلهة التي كانوا يعبدونها لم تستطع إنقاذ نفسها، وقد كان صوته مسموعا هذه المرة بدليل أن القوم رجعوا إلى نفوسهم، وأقروا بالحقيقة، ولولا خوفهم من سفهاتهم لأعلنوا إيمانهم بالله ويدعوة إبراهيم.

أما الاسترجاعات الداخلية في قصة يوسف عليه السلام فنبداها باسترجاع تكرر ثلاث مرات لكنه في كل مرة يحمل مضمونا يختلف عن الآخر بتغير شخوصه، والجامع بين المرات الثلاثة تمثل في شكله وطريقة عرضه فهو رؤيا منام تحكى، وتاويلها يمهّد لأحداث ستحصل ويذكرها السرد لاحقا.

يوسف عليه السلام يقص رؤياه على أبيه ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿١﴾﴾ وصاحبه في السجن يطلبان منه تاويل رؤياهما، ﴿أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرْنِي أُعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرْنِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ ﴿٢﴾﴾ والملك يرى في منامه ﴿... سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعٌ سُتَلَاتٍ خُضَرٍ وَأَخْرَ يَابَسَتٍ يَتَأَلَّى الْآلَمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِنْ كُنْتُ لِلرُّؤْيَا بَعِيرًا ﴿٣﴾﴾ وقد حملت كل واحدة من هذه الرؤى الثلاث أغراضا سنذكرها في فصل الاستباق، أما حكاية الرؤيا فهي استرجاع قريب يعود لأحداث الليلة الماضية يذكر فيها أحداث قد شوهدت سابقا.

ورجوعا إلى قصة يوسف ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿٤﴾﴾ نجد فيها استرجاعين:

الأول: تمثل في رواية إخوة يوسف لما حصل وإن كانت هذه الرواية غير صحيحة، فإنها ضمن تقنيات السرد تعد استرجاعا تكررنا لأنه يحكي أحداثا يفترض أنها حصلت.

الثاني: تمثل في المحبة التي ذكرها إخوة يوسف، فقد أخذت هذه الحجة من يعقوب نفسه عندما تحايّلوا في أخذ يوسف فقال لهم ﴿ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴾ (١)، وهم بهذا قد وجدوا المسوغ الذي يمكنهم أن يستندوا إليه للتخلص من فعلتهم، وقد شكل هذا استرجاعا تكراريا مباشرا مداه قريب وسعته آية واحدة. لكن يعقوب كان على علم بأن الذئب محرم عليه أكل يوسف، وإنما كان خوفه على يوسف من إخوته أن يكيدوا له بدافع الحسد وهذا ما نجده في قول يعقوب ردا عليهم ﴿ قَالَ بَلَى سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾ وهو تصحيح للدافع الحقيقي في الكيد ليوسف وقد شكلت هذه الآية استرجاعا تكراريا.

وفي حادثة المراودة نجد عددا من الاسترجاعات التي شكلها تكرار السرد عدة مرات فقالت امرأة العزيز ﴿ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ وقال يوسف ﴿ قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ (٢) وشهد شاهد من أهلها ﴿ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ (٣) وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٤)، ﴿ \* وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ... ﴾ (٥) ثم في اعتراف امرأة العزيز أمام النسوة ﴿ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ ... ﴾ (٦) وهي استرجاعات تكرارية توزعت فيها الأغراض بين جان يلقي التهمة على غيره، وبريء يدافع عن نفسه، وشاهد يظهر براعته في الحكم ونسوة وجدن لأنفسهن حديثا يتفكهن به، وأخيرا بين متصرة تسعى لاستغلال انتصارها في تحقيق ما

(١) سورة يوسف / الآية ٢٦ - ٢٧.

(٢) سورة يوسف / الآية ٣٠.

(٣) سورة يوسف / الآية ٣٢.

عجزت عنه لتتال مرادها من خلال جعل يوسف أمام خيارين (تلبية رغباتهن او السجن). وقد تخلل هذه الاسترجاعات التكرارية استرجاع تكميلي في الآية (٢٩) ﴿وَأَسْتَغْفِرِي لِذَنبِكُ إِنَّكَ كُنتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾<sup>(١)</sup> إذ أطلق هذا الاسترجاع صفة الخطيئة لما قامت به امرأة العزيز في مراودتها ليوسف.

استرجاع آخر في حادثة المراودة يأتي بعدما يأمر الملك بإخراج يوسف من السجن، لكن يوسف يرفض الخروج من السجن الا بعد ان يتأكد الجميع من براءته ﴿قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ﴾<sup>(٢)</sup> قَالَ مَا خَطْبُكُمْ إِذْ رَوَدْتُمُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْفَنِّ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿ذَلِكَ لَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِبِينَ﴾<sup>(٣)</sup> \* وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنْ أَلْفَسَ لَأَمَارَةٌ بِالسَّوءِ إِلَّا مَا رَجِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(٤)</sup>

فإذا كانت امرأة العزيز قد اعترفت أمام النسوة باختيارها، فهي الآن تعترف مضطرة أمام الملك بعد ان انكشفت الحقيقة وظهرت براءة يوسف عليه السلام التي سعى إليها<sup>(٥)</sup>

لقد مثل الرجوع إلى النسوة وسؤالهن ومن ثم اعترافهن واعتراف امرأة العزيز ببراءة يوسف استرجاعاً تكرارياً شغل مدة زمنية طويلة هي فترة مكوث يوسف في السجن كما انها زادت من ثقة الملك بيوسف مما مهد ان يكون وزيراً للملك<sup>(٦)</sup>.

في موضع آخر من قصة يوسف نجد في حادثة سرقة صواع الملك المدبرة

(١) سورة يوسف / الآية ٢٩.

(٢) سورة يوسف / الآيات ٥٠ - ٥٣.

(٣) التصوير الفني في القرآن الكريم: سيد قطب، دار المعارف، مصر، ١٦٩.

(٤) قصص الأنبياء: ابن كثير، ١١، ينظر: المستفاد من قصص القرآن الكريم للدعوة والدعاة: عبد الكريم زيدان، ١، ١٤؛ دراسات في التفسير الموضوعي للقصص القرآني: احمد جمال العمري، ١٢٦.

عددا من الاسترجاعات الداخلية، ﴿ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ... ﴾<sup>(١)</sup> وهو استرجاع داخلي بدلالة الفعل الماضي (سرق) فضلا عن وجود المعين الزمني (من قبل) الذي يدل على حدث حصل في الماضي، لكن هذا الحدث غير موجود الا في مخيلة اخوة يوسف وأخيه بالصاق تهمة السرقة بهما.

وفي الآية ٨٠ ﴿ فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا ۖ قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَهْبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوَثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أُنَى أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي ۖ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨١﴾ أَرْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَتَابَعْنَا إِنَّ أَهْبَتَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ﴿٨٢﴾ وَشَلَّى الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا ۖ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٨٣﴾ قَالَ بَلَى سَوَّلْتُ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَفَرَأَيْتُمْ أَفْصَرَ حَبِيلًا عَنِ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا ۖ ﴾<sup>(٢)</sup>.

للمرة الثانية يقف اخوة يوسف أمام أبيهم موقف المتهم، فقد كانت المرة الأولى عندما فرطوا فيها بيوسف وهذه المرة بأخيه. وقد شهدت هذه الآيات عدة استرجاعات منها:

١. التذكير بالعهد الذي قطعه اخوة يوسف أمام أبيهم، وهو استرجاع آخر (ومن قبل ما فرطتم بيوسف).

٢. إخبار يعقوب بحادثة السرقة.

٣. تكرار قول يعقوب (بل سولت لكم أنفسكم أمرا...) وقد تكرر مرتين، الأولى عندما فقد يوسف والثانية عندما فقد أخاه.

٤. الاستشهاد بالقرية التي كانوا فيها والعر التي اقبلوا فيها.

والاسترجاعات الأربعة تكرارية مداها قريب وسعتها ثلاث آيات.

وفي خاتمة قصة يوسف عليه السلام نجد استرجاعات أخرى اعتمدت التذكير بالأحداث الماضية فيوسف عليه السلام يعاتب اخوته ﴿ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا

(١) سورة يوسف / الآية ٧٧.

(٢) سورة يوسف / الآيات. (٨٠ - ٨٣).

فَعَلَّمْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنتَمُ جَاهِلُونَ ﴿١٠٩﴾ <sup>(١)</sup> وهو استرجاع تكراري بعيد المدى يرجع لبداية قصة يوسف عليه السلام، ويعقوب يذكر أهله بعدما ارتد إليه بصره ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَغْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> وهو أيضا استرجاع تكراري، وأخيرا يجد يوسف في سجود أبيه وأخوته تأويلا لرؤياه التي رآها عندما كان صغيرا ﴿ وَقَالَ يَتَابَتَ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ <sup>(٣)</sup> وقد مثلت هذه الآيات استرجاعا تكراريا باستثناء (وجاء بكم من البدو) فهو استرجاع تكميلي وسعة هذين الاسترجاعين آية واحدة.

وفي قصة موسى نذكر مجموعة من الاسترجاعات الداخلية ومنها: في حادثة اتخاذ العجل نجد الآية ﴿ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup> فقد ضمت الاسترجاعات الآتية:

- ١ - (ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفا...) كان رجوع موسى قبل أن يرى القوم أنهم قد ضلوا، فهم عرفوا بضلالته عن طريق موسى، وقد حصل تقديم وتأخير شكل استرجاعا تكمليا، إذ أنه سد فجوة حصلت في السرد.
- ٢ - شكل عتاب موسى لقومه (بئسما خلفتموني من بعدي) استرجاعا تكراريا قريبا يعود لأيام قليلة سبقت رجوع موسى.

(١) سورة يوسف/ الآية ٨٩.

(٢) سورة يوسف / الآية ٩٦.

(٣) سورة يوسف / الآية ١٠٠.

(٤) سورة الأعراف/ الأيتان ١٤٩ - ١٥٠.

٣ - دفاع هارون عن نفسه (إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني) وهو استرجاع تكراري أضاف ثقلاً آخر للذنب الذي ارتكبه بنو إسرائيل، فهم على الرغم من نصيحة هارون لهم فإنهم استمروا في غيهم وضلالهم.

وفي سورة يونس عليه السلام نجد فرعون يعلن إسلامه على أمل أن ينجيه الله من الغرق فقال له الملك ﴿ ءَأَلْسَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾<sup>(١)</sup> فمعصية فرعون قد أخذت عهدين من الزمن، الزمن الذي كان قبل مجيء موسى بالرسالة، والزمن الذي جاء بعده، لكن المعصية التي يحاسب عليها هي بعد مجيء موسى استناداً لقوله تعالى ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولاً ﴾<sup>(٢)</sup> لذا مثلت الآية (الآن وقد عصيت...) استرجاعاً داخلياً تكرارياً، ونجد فيه ثلاث صيغ ماضية تدل على الاسترجاع (عصيت، قبل، كنت).

وفي قصة موسى مع العبد الصالح والتي ذكرناها في البناء المكرر نجد أن العبد الصالح يخبر موسى بتأويل ما فعله ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدْتُ أَنْ أُعِيْبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾<sup>(٣)</sup> وَأَمَّا الْفُلُفُلُ فَكَانَ أَبُوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا<sup>(٤)</sup> فَأَرْدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا حَمِيمًا بَيْنَهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا<sup>(٥)</sup> وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَتْ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ<sup>(٦)</sup> وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي<sup>(٧)</sup> ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا<sup>(٨)</sup> ﴾<sup>(٩)</sup>

لقد أضافت هذه الاسترجاعات أحداثاً ففز عليها السرد ولم يذكرها في حينها، وجاءت لتبين الأسباب التي جعلت العبد الصالح يقوم بخرق السفينة وقتل الغلام، وإقامة الجدار، لذا فهي استباقات تكميلية سدت الفجوات التي حصلت في السرد.

(١) سورة يونس / الآية ٩١.

(٢) سورة الإسراء / الآية ١٥.

(٣) سورة الكهف / الآيات (٧٩ - ٨٢).

وفي سورة القصص نجد استرجاعا آخر في قصة موسى ﴿ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اَسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ ۚ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ۝ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْتَشِلَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَىٰ أُثِرِدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ۚ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ۝ ﴾<sup>(١)</sup> وهو استرجاع تكراري دلت عليه هذه الالفاظ(أصبح، استنصره بالأمس، قتل نفسا بالأمس) وهي معينات زمنية تدل على أحداث حصلت في الماضي.

لقد بين الاسترجاع إن الذي أمر موسى هو الإسرائيلي الذي استنصره، بعدما سمع قول موسى (إنك لغوي مبين) فظن أن موسى يريد قتله، فذكره بقتل القبطي في الأمس، وهو أمر لا يعلم به الا موسى والإسرائيلي، فلما سمعهما القبطي الذي أراد قتله موسى في المرة الثانية، ذهب وأخبر فرعون بذلك، فاشتد غضبه وعزم على قتل موسى.<sup>(٢)</sup>

وفي قصة داود عليه السلام مجموعة من الاسترجاعات القصيرة منها:

في سورة الأنبياء ﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحَكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ۝ ﴾<sup>(٣)</sup>. إن غنم القوم نفشت في الزرع قبل الاحتكام إلى داود وسليمان، وهو استرجاع تكراري، وقد بين هذا الاسترجاع قدرة سليمان في القضاء بين الناس.

وفي سورة ص ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَىٰ دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ ۖ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَغَىٰ بَعْضُنَا عَلَىٰ بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَىٰ سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۝ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً وَإِنَّا نَعَجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيَا وَعَزَىٰ فِي الْخِطَابِ ۝ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ إِلَىٰ نَعَاجِهِ ۖ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَىٰ

(١) سورة القصص/ الأيتان (١٨ - ١٩).

(٢) تفسير ابن كثير: ٣ / ٢٨٤.

(٣) سورة الأنبياء/ الآية ٧٨.

بَعْضِ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ۖ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿١٠٦﴾ ﴿١٠٧﴾

نجد في هذه الآية استرجاعين، الأول في رواية أحد الأخوين لمظلمته عند داود وهذا يتطلب حكاية أحداث حصلت في الماضي مما شكل استرجاعا تكراريا، والثاني في ظن داود أنما فتناه وظن داود كان لأحداث حصلت في الماضي أيضا بدلالة الفعل (فتناه) الذي يدل على ماضٍ، والفتنة التي وقع فيها داود عليه السلام كما أشار إلى ذلك عدد من المفسرين هي أن داود قد جعل يوما واحدا للقضاء كل أربعة أيام، وهذا يفسر دخول الخصمين عليه بطريقة شعر بالخوف منها، ورأى الآخر ان الفتنة كانت في أن داود عليه السلام قد حكم بعدما استمع لشخص واحد من دون أن يسمع للآخر، ولا مجال لتأويلات أخرى جاءت بها كتب التوراة والتي تحكي قصة داود مع زوجة أحد جنوده.<sup>(١)</sup>

وفي قصة قارون في سورة القصص ﴿وَأَصْبَحَ الَّذِي تَوَسَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَابُ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَن مِّنَ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا...﴾<sup>(٢)</sup>

أمنية الناس الذين عاصروا قارون أن يكونوا مثله أزالها الحادثة التي خسف بها بقارون وماله، فالتمني شكل استرجاعا تكراريا بدلالة الصيغ التي تدل على الماضي (تمنوا، أمس، لولا أن من) وقد دل هذا الاسترجاع على أن القوم كانوا مشدوهين عن أن يقولوا أيما شيء بعد الخسف مباشرة<sup>(٣)</sup>. فنعمة الحياة لا تعادلها كنوز الأرض كلها فما فائدة المال إذا خسر الإنسان حياته أو جزءا من صحته، أليست الصحة مئة منها الله علينا فوجب شكره وعبادته؟.

بقي أن نشير إلى عدد من الملاحظات التي صاحبت الاسترجاع الداخلي في القصة القرآنية وهي:

(١) سورة ص / الآيات (٢٢ - ٢٤).

(٢) قصص الأنبياء: عبد الوهاب النجار، ٣٢١.

(٣) سورة القصص: الآية ٨٢.

(٤) دراسة نصية (أدبية) في القصة القرآنية: د. سليمان الطراونة، ٢٤٤.

١ - أن معظم هذه الاسترجاعات جاءت عن طريق رواية شخصية من شخصيات القصة ما حصل في ماضٍ لاحق لبداية السرد، والتي رآها في منامه أو يقظته.

٢ - كان مدى الاسترجاع الداخلي في معظمه قريباً على العكس من الاسترجاع الخارجي، أما سعته فهي أكبر نوعاً ما.

٣ - جاء الاسترجاع التكراري في معظمه تفسيرياً، إذ تشرح إحدى الشخصيات ما جرى في الماضي، وقسم قليل منه لتوكيد حدث حصل في الماضي.

٤ - استعان الاسترجاع الداخلي في القصة القرآنية بعدد من المعينات الزمنية المتمثلة بظروف الزمان (أصبح، أمس).

## المبحث الرابع

### الاسترجاع المزجي

وهو استرجاع يجمع الاسترجاعين (الخارجي والداخلي)<sup>(١)</sup> تحدده السعة المكانية وليس المدى الزمني، فهو يكون نقطة مداها سابق لبداية الحكاية الأولى، ونقطة سعتها لاحقة لها<sup>(٢)</sup>، بمعنى آخر أن الاسترجاع المزجي يقوم على استرجاع خارجي يمتد حتى ينضم إلى منطلق الحكاية الأولى ويتعداه.<sup>(٣)</sup>

وهذا النوع من الاسترجاعات لا يرد الا قليلا نسبة إلى الاسترجاعات الأخرى، لا سيما في القصة القرآنية، وعلى الرغم من قلتها فإنها حققت بعض الأغراض فضلا عن الأغراض التي تحققها الاسترجاعات الخارجية والداخلية والتي يفيد منها الاسترجاع المزجي. ومن هذه الأغراض التي حققها الاسترجاع المزجي في القصة القرآنية:

- ١ - عقد مقارنة بين حدث سابق لبداية السرد وحدث لاحق.
- ٢ - قد يعطي الاسترجاع المزجي معلومات للقارئ لم يستطع الاسترجاع الخارجي أو الداخلي من إعطائها على انفراد.
- ٣ - في عدد من الاسترجاعات المزجية نجد تأكيدا لحالة كانت موجودة في الأحداث التي سبقت بداية السرد وأحداث جاءت بعد بداية السرد، وقد تأخذ هذه الحالة شكل التواصل بين الزمنين.
- ٤ - يحتوي الاسترجاع المزجي على أحداث بعيدة المدى وأخرى قريبة. ومن الأمثلة على الاسترجاع المزجي في القصة القرآنية ما نجده في قصة آدم عليه السلام ﴿ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَشْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿٤﴾ ففي هذه الآية استرجاعان، أولهما خارجي تمثل في خلق

(١) بناء الرواية: سيزا غاسم، ٥٤.

(٢) خطاب الحكاية: ٦٠.

(٣) م. ن: ٧٠.

(٤) سورة الأعراف: الآية ١٢.

إبليس، لأن خلقه كان قبل خلق آدم بدليل وجوده مع الملائكة حينما أمرهم الله بالسجود لآدم فشملة الأمر، وهو استرجاع بعيد جدا، والثاني استرجاع داخلي تمثل في خلق آدم عليه السلام وهو استرجاع قريب يعود لبداية السرد، إذ سبق الأمر الإلهي للملائكة بالسجود لآدم. وهذا النوع من الاسترجاع الذي يجمع الاسترجاعين الداخلي والخارجي يسمى الاسترجاع المزجي أو المختلط، وقد أفاد في عقد مقارنة بين الحالتين، كما انه فسر سبب امتناع إبليس عن السجود لآدم بزعمه انه أفضل منه وقاس قياسا فاسدا، فنظر إلى اصل العنصر الذي خلق منه ولم ينظر إلى التشريف العظيم الذي ناله آدم وهو ان الله خلقه بيده ونفخ فيه من روحه، كما ان ادعائه بأن النار اشرف من الطين هو ادعاء غير صحيح لأن الطين من صفاته الرزانة والحلم والأناة والثبوت وهو محل النبات والنمو والزيادة، والنار من شأنها الإحراق والغيث والسريعة<sup>(١)</sup> وفي قصة موسى عليه السلام سورة الأعراف يطلب موسى من قومه ان يصبروا على إيذاء فرعون لهم، فكان جوابهم ان ﴿ قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ﴾<sup>(٢)</sup> وقد ضمنت هذه الآية استرجاعين، الأول خارجي بدلالة (من قبل) والثاني داخلي بدلالة (من بعد)، وهي بهذين الاسترجاعين شكلت استرجاعا مزجيا، أفاد في تفسير عدد من الأحداث في قصة موسى، لا سيما في مسألة مهمة تتعلق بالإيذاء الذي أصاب بني إسرائيل، فمن المتعارف عليه ان الإيذاء حصل قبل مجيء موسى، إذ أمر فرعون بقتل كل صبي يولد لبني إسرائيل خوفا من تحقق النبوة التي تقول (سيولد في بني إسرائيل من يقوِّض حكم فرعون)<sup>(٣)</sup>. ويقول الله تعالى في هذا الأمر ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُدْبِحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ① وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَهْمَةً

(١) قصص الأنبياء: ابن كثير، ١١، ينظر: المستفاد من قصص القرآن للدعوة والدعاة: عبد الكريم زيدان، ١٤١، دراسات في التفسير الموضوعي للقصص القرآني: احمد جمال العمري، ١٢٦.

(٢) سورة الأعراف/ الآية ١٢٩.

(٣) قصص الأنبياء: عبد الوهاب النجار، ١٥٣ سورة الأعراف / الآية ١٢٩.

وَنَجَعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿٤﴾<sup>(١)</sup>. لكننا نجد في موضع آخر من القصة في سورة غافر: ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ ... ﴾<sup>(٢)</sup>. فهل كان قتل الأبناء قبل مجيء موسى أم بعده وما فائدة قتلهم بعد مجيء موسى إذا كان الأمر الذي يخشاه فرعون قد حصل وأصبح الخطر من الكبار لا من الصغار؟ إن ما ذكره سليمان الطراونة في هذه المسألة "إن قتل الأبناء واستحياء النساء لم يفعله فرعون الا في أثناء الفترة التي ولد فيها موسى، وعلى هذا يكون الماضي قد التبس بالحاضر في هذه الآية قصدا للعلاقة الوثقى بينهما، فهذا استرجاع سلمي لما كان، اعتمادا على مبررات السياق"<sup>(٣)</sup>. وإذا أخذنا بهذا الرأي فما هو تفسيرنا للآية (قالوا أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا...) إن الأقرب إلى الصحة أن قتل الأبناء واستحياء النساء قبل مجيء موسى وبعد مجيئه، وإذا كان الغرض من الإيذاء قبل مجيء موسى خوفا من النبوءة، فهو قد حصل بعد ذلك على سبيل الانتقام بعدما لأمه قومه على ترك موسى وأتباعه يعبدون الله وحده ويترك عبادته وآلهته.

فطمأنهم فرعون قائلا: سنقتل أبنائهم وستترك نساءهم أحياء لاسترقاقهن ثم شرع يحقق وعيده السيئ<sup>(٤)</sup>.

وتبدأ قصة أهل الكهف بدخولهم الكهف هربا من قومهم وخوفا على دينهم ان يفتنوا به فناموا في الكهف ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا ثم بعثهم الله بعد ذلك ليكونوا آية للناس ودليلا على البعث والنشور<sup>(٥)</sup>. يقول الله تعالى: ﴿ أَمْرٌ حَسِبْتَ أَنْ أَصْحَبَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ ءَايَتِنَا عَجَبًا ﴾<sup>(٦)</sup> إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا ءَاتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴾<sup>(٧)</sup> فَضَرَبْنَا عَلَى ءَاذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ

(١) سورة القصص / الآيتان ٤، ٥.

(٢) سورة غافر / الآية ٢٥.

(٣) دراسة نصية أدبية في القصة القرآنية، ٢٣٨.

(٤) مع الأنبياء في القرآن الكريم، ٢٣٢.

(٥) القصة في القرآن الكريم، منير القاضي، مجلة المجمع العلمي العراقي / المجلد التاسع /

وَسَيِّئٌ عَذَابٌ ﴿١٢﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ﴿١٣﴾ ﴿١٤﴾ إلى هنا والسرد يسير بشكل متصاعد ومع مجيء الآية ١٣ يبدأ بالرجوع إلى ماضٍ سبق دخول الفتية إلى الكهف ﴿وَحَنُّ نَفْصٍ عَلَيْكَ نَبَأُهُم بِالْحَقِّ إِنْهُمْ فِتْنَةٌ ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴿١٥﴾ وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا ۖ لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿١٦﴾ هُنَالَا قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً ۚ لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ۖ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿١٧﴾ وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِزْفَقًا ﴿١٨﴾﴾ (١).

لقد مثلت هذه الآيات استرجاعاً خارجياً يعود لماضٍ سابق لبداية السرد، وقد وضع أحداثاً لم تذكر مع بداية القصة، فذكر إن هؤلاء الفتية رفضوا الإشراف بالله واستنكروا عبادة قومهم، ولقد تعرضوا على أثر ذلك لخطر الافتتان بدينهم عن طريق الترهيب والقتل ففروا من الملك الظالم، والتجأوا إلى الكهف، وهنا يعود السرد إلى التصاعد فيتجاوز نقطة الصفر التي تمثل بداية السرد، ويبدأ بعدها باسترجاع داخلي تكميلي إذ يصف حالة أهل الكهف أثناء نومهم، ﴿• وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُورُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرُّصُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ۚ ذَلِكَ مِنْ ءَايَاتِ اللَّهِ ۚ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ﴿١٩﴾ وَخَسِبَ أَيْقَاطُهُمْ وَأَيَّامُهُمْ زُفُودٌ ۚ وَثَقَلَتْ لَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ۚ وَكُلُّهُمْ بَسِطٌ ۖ فِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ ۚ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعبًا ﴿٢٠﴾﴾ (٢).

وهذه الأحداث التي جرت (حركة الشمس، تقلبهم في الكهف، جلوس

(١) سورة الكهف / الآيات (٩ - ١٢).

(٢) سورة الكهف / الآيات (١٣ - ١٦).

(٣) سورة الكهف / الآيات (١٧ - ١٨).

الكلب، شكلهم المرعب) هي أحداث حصلت بعد دخول الفتية إلى الكهف (بداية السرد) وانتهت باستيقاظهم. لذا فهي استرجاع داخلي شكل مع الاسترجاع الخارجي الذي سبقها استرجاعا مزجيا، وبعد ذلك يبدأ السرد في التصاعد من جديد مع الآية: ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ...﴾<sup>(١)</sup>

وإذا كان الغرض الذي يستفاد منه في هذه القصة هو إثبات حقيقة البعث، فالله الذي جعل الفتية يرقدون في الكهف هذه المدة الطويلة من الزمن ثم أيقظهم بعد ذلك قادر على ان يميت الناس ثم يحييهم من جديد، فإن للاسترجاع المزجي الموجود في القصة أغراضا أخرى كالإشارات الطيبة التي وردت فيها ولم تكن معلومة في ذلك الوقت وقد اكتشفها العلم الحديث.

لقد وفر الله لأصحاب الكهف الإقامة فيه بصورة هادئة وصحية لمدة طويلة بعدما وفر لهم الأسباب الآتية<sup>(٢)</sup>:

١ - تعطيل حاسة السمع (وضرينا على آذانهم) لأن الصوت الخارجي يوقظهم.

٢ - التقلب المستمر أثناء نومهم قال تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾ فلا تأكل الأرض أجسادهم، بحدوث تفرحات وهذا ما يوصي به الطب التأهيلي في معالجة المرضى الذي لا يستطيعون الحركة.

٣ - تعرض أجسادهم وفناء الكهف لضياء الشمس بصورة متوازنة ومعتدلة للمحافظة عليها، ﴿وَنَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُورُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ﴾

٤ - فضلا عن ذلك وفر لهم الحماية الخارجية بإلقاء الرمبة على من يراهم، وكذلك وجود الكلب باسط ذراعيه كأنه يحرسهم.

وفي قصة صاحب الجنتين، حينما يدخل إلى جنته يرى فيهما نعيما كثيرا

(١) سورة الكهف / الآية ١٩.

(٢) أصحاب الكهف، الدكتور محمد جميل الحبال، جريدة الرأي، منبر الإسلام، العدد

وملكا كبيرا فيأخذه الغرور ويظن ان هذا الملك لن يزول، يقول تعالى فيه: ﴿ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۖ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ نَفٍّ لَّأَجِدَنَّ حَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ۖ ﴾<sup>(١)</sup> فحذره صاحبه من الخطأ الذي وقع فيه ﴿ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا ۖ ﴾<sup>(٢)</sup> وفي قول صاحبه نجد استرجاعين الأول خارجي تمثل في تذكير صاحب الجنتين بخلقه من تراب وهو حدث عام بعيد جدا يعود لأصل خلق الإنسان ثم من نطفة وهو حدث بعيد يعود إلى خلق الشخص نفسه ثم سواء رجلا وهو حدث قريب، وهذه الأحداث الثلاثة سابقة لبداية السرد (الدخول إلى جنته). اما الاسترجاع الثاني فهو داخلي تمثل في حادثة الكفر التي نجدها في تعبير صاحبه (أكفرت) وهذه الحادثة جاءت بعد دخوله الجنة، فهي تمثل ماضيا لاحقا لبداية السرد، والاسترجاعان (الخارجي والداخلي) شكلا استرجاعا مزجيا سعتة آية واحدة.

والفائدة التي نستقيها من هذا الاسترجاع هي تذكير الإنسان أن اصل خلقه من تراب ثم من نطفة، ومهما بلغ من مكانة في المجتمع ومهما حصل على أموال فهو لن يستطيع تغيير هذه الحقيقة التي يتساوى فيها البشر جميعا، (أما المكانة والمال) فهي من مكونات الدنيا التي قد تتعرض للزوال في أية لحظة وهذا ما حصل لصاحب الجنتين. ﴿ وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ فَاصْبَحَ يُغْلِبُ كَفْرِهِ عَلَىٰ مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلَيْتَنِي لَئِنْ أَشْرَكَ يُرَبِّي أَحَدًا ۖ ﴾<sup>(٣)</sup>، وفي هذه الآية استرجاع مزجي آخر، فالإنفاق حدث سابق لبداية السرد وهو استرجاع خارجي والإشراك حدث لاحق لبداية السرد وهو استرجاع داخلي والاسترجاعان شكلا استرجاعا مزجيا سعتة آية واحدة.

(١) سورة الكهف / الآيتان ٣٥ - ٣٦.

(٢) سورة الكهف / الآية ٣٧.

(٣) سورة الكهف / الآية ٤٢.

## الفصل الثاني

### الاستباق

- ١ - مدى الاستباق.
- ٢ - سعة الاستباق.
- ٣ - وظيفة الاستباق.
- ٤ - المفارقة المعقدة.



## مدخل

الاستباق عملية سرديّة تتمثل في إيراد حدث آت سابق للنقطة التي وقف عندها السرد أو الإشارة إليها صعوداً إلى المستقبل على شكل قفزات إلى الإمام<sup>(١)</sup>. ويسمى بتسميات عدة منها (الاستشراف<sup>(٢)</sup>)، التوقعات<sup>(٣)</sup>، السوابق<sup>(٤)</sup>، فهو استشراف للمستقبل يدل على أحداث سابقة عن أداها ويمكن توقع حدوثها والتطلع إلى ما سيحصل من مستجدات<sup>(٥)</sup>، كما يقصد به إشارة إلى فعل لم يحدث بعد ثم يصار بعد ذلك إلى تحقيقه بوصفه جزءاً من الحكاية، ويرد في سياق الأحلام والوصايا والنبوءة<sup>(٦)</sup>.

ويتم الاستباق بأكثر من طريقة، ففي القصص القديمة يتم تلخيص الأحداث القادمة عن طريق الراوي كما في الملحمة، أما في القصص الحديثة فإنه يتم إما عن طريق الراوي بضمير المتكلم الذي يعرف كل الأحداث قبل البدء بقصتها ومن ثم يستطيع أن يعرف كل الوقائع بغض النظر عن ترتيبها الزمني، أو عن طريق توقع إحدى الشخصيات لما سيحدث أو تخطيط هذه الشخصية للمستقبل في ضوء الحاضر<sup>(٧)</sup>.

وتبدو تقنية الاستباق بعيدة عن المنطق للوهلة الأولى، إذ إنها تقلل من تشويق القارئ أو تشعره بوجود الراوي العليم المطلع على كل شيء<sup>(٨)</sup> غير أن للاستباق أهمية لا تقل عن أهمية الاسترجاع وتبجلى أهميته في الوظائف التي يحققها، وإذا كانت الاسترجاعات في القصة الحديثة أكثر من الاستباقات، فإن

(١) الفضاء الروائي عند جبرا إبراهيم جبرا: ١٠٦.

(٢) الألسنية والنقد الأدبي: ٩٦، بنية الشكل الروائي: ١٣٢.

(٣) قضايا السرد عند نجيب محفوظ: ٧٤.

(٤) مدخل إلى نظرية القصة: ٧٦.

(٥) بنية الشكل الروائي: ١٣٢.

(٦) السردية العربية: ١٤٤.

(٧) البناء الفني في الرواية العربية في العراق: ٦٣.

(٨) بنية الشكل الروائي: ١٣٢.

العكس يبدو في القصة القرآنية إذ تكثر الاستباقات فيها، ومن وظائف الاستباق ما يأتي:

- ١ - التمهيد لأحداث سيجري سردها لاحقاً، والغاية من ذلك تهيئة القارئ لتلقي ما سيجري من تغييرات وأحداث مفاجئة، أو ظهور شخصيات جديدة على مسرح الأحداث<sup>(١)</sup>.
  - ٢ - الإعلان عما ستؤول اليه مصائر الشخصيات<sup>(٢)</sup>.
  - ٣ - ملء الثغرات الحكائية التي يخلفها السرد عن طريق الاستباقات المتممة<sup>(٣)</sup>.
  - ٤ - وجود نوع من الاستباقات التكرارية التي تقوم بدور الإنباء<sup>(٤)</sup>.
  - ٥ - يعمل الاستباق على خلق حالة انتظار وتوقع لدى المتلقي يجعله يتابع القراءة للتثبت من تحقيق هذه السوابق أو إخفاقها، ويأتي الانتظار لكون المعلومات التي يقدمها السرد الاستشراقي لا تتصف باليقينية، فإذا لم يتم قيام حدث بالفعل فليس هناك ما يؤكد حصوله مما يجعل الاستشراق شكلاً من أشكال الانتظار<sup>(٥)</sup>.
- ويقوم الاستباق بقلب نظام الأحداث، وهو يشكل الحركة الثانية من حركتي الزمن، اللتين وصفناهما بالمفارقة الزمنية، ويرتبط بما أسماها تودوروف (عقدة القدر المكتوب)<sup>(٦)</sup>.
- وكما ان للاسترجاع مدى زمنيًا يبين المسافة الزمنية الاسترجاعية في النقطة التي وقف عندها السرد فإن للاستباق أيضاً مدى زمنيًا يبين المسافة الزمنية الاستباقية للنقطة التي وقف عندها السرد، فضلاً عما له من سعة تبين المساحة المكانية المتمثلة بعدد الأسطر في الرواية<sup>(٧)</sup>، وبعدد الآيات في القصة القرآنية.

(١) م. ن. ينظر غائب طعمة فرمان روائيا، دراسة فنية، فاطمة عيسى جاسم رسالة دكتوراه، ١٣٤.

(٢) بنية الشكل الروائي: ١٣٢.

(٣) مدخل إلى نظرية القصة: ٨٠.

(٤) م. ن.

(٥) بناء السرد التراثي. (وقفه بياض ورياض) لمؤلف مجهول أنموذجا، ٩٨.

(٦) بناء الرواية: سيزا قاسم، ٦١.

(٧) خطاب الحكاية: ٧٩.

## المبحث الأول مدى الاستباق

قسم جيرارجيت الاستباق من حيث المدى على قسمين هما<sup>(١)</sup>:

١ - الاستباق الخارجي: وهو استباق يدفع بالسرد إلى نهايته المنطقية ويقدم ملخصا سريعا للقصة، وهو بهذا يجعل وظيفته ختامية تتمثل في بيان نهاية القصة وما ستؤول إليه الأحداث، سواء كانت النهاية حزينة كموت البطل أو رحيله أم نهاية سعيدة كزفاف وعودة وما شابه ذلك.

ويتميز الاستباق الخارجي بمديات بعيدة تستغرق شهورا أو سنوات أو مراحل طويلة من الزمن، غير أن سعته قصيرة لا تتجاوز السطر الواحد أو السطرين في الرواية أو الآية الواحدة في القصة القرآنية، وهي بهذا ترد على شكل تلميحات قصيرة تزيل غموض المستقبل وتفسح المجال أمام رؤية جديدة للقارئ تتعاش مع أحداث الرواية وتفصيلاتها.

٢ - الاستباق الداخلي: يطرح المشاكل نفسها التي يطرحها الاسترجاع الداخلي حيث التداخل والمزاوجة بين أحداث الحكاية الأولى والحكاية الثانية التي يقدمها المقطع الاستباقي. وهو بقسميه (غيري القصة، ومثلي القصة) يمثل استباقا قريبا لا يستغرق مداه سوى لحظات أو أيام وتتنوع سعته بين (قصيرة وطويلة)، والاستباق الداخلي غيري القصة لا يسير في خط القصة العام وإنما يتوازي معه في خط آخر ويرتبط به بعلاقة ما.

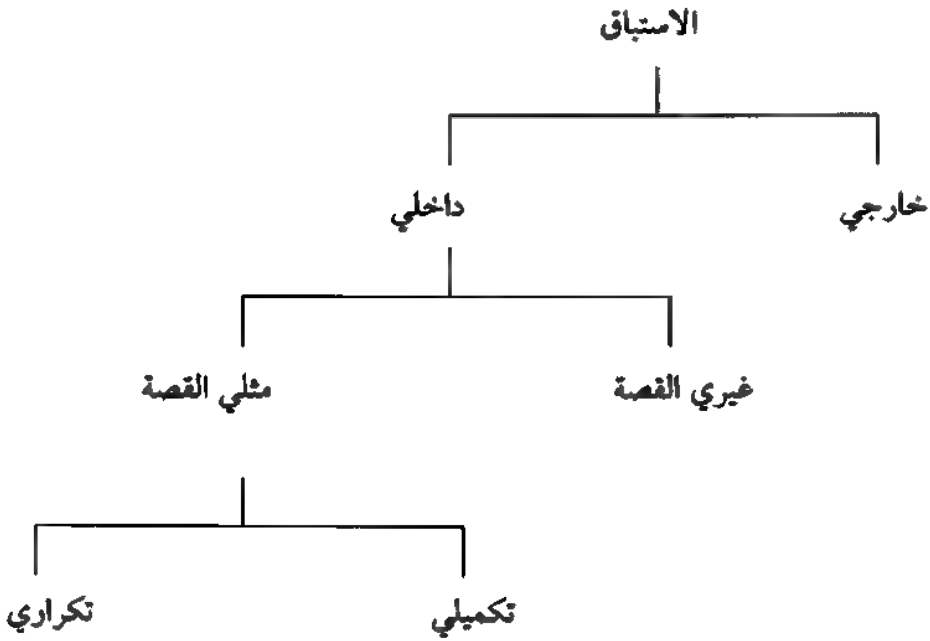
أما الاستباق الداخلي مثلي القصة فهو يسير في خط واحد مع أحداث الحكاية الأولى ويتداخل معها وينقسم على قسمين هما:

الأول: تكميلي، وهو استباق يسد ثغرة لاحقة تعوض عن حذف أو نقصانات مقبلة.

الثاني: تكراري كالاسترجاع التكراري لا يوجد إلا في حالة تلميحات

(١) خطاب الحكاية: ٧٧.

وجيزة ترجع مقدما إلى حدث سيروى في حينه مفصلا، ويؤدي دور الإعلان وعبارته المناسبة هي (سنرى وسنرى فيما بعد).  
وهذا المخطط يوضح تقسيم الاستباق من حيث المدى:



### الاستباق الخارجي

أخذ الاستباق الخارجي في القصة القرآنية عدة اشكال منها:

- ١ - ما جاء تمهيدا للأحداث لا سيما في فواتح القصص، فبداية قصة يوسف عليه السلام حملت معها استباقا خارجيا مهد لأحداث القصة وأعطى تصورا واضحا عن الخاتمة، وجاء هذا الاستباق في تأويل يعقوب رؤيا يوسف ﴿ وَكَذَلِكَ نَحْنُبَيِّنُكَ رَبُّكَ وَيُؤْمِنُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيَسْتَبْشِرُ بِعَمَلِهِ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَفْهَمَهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥١ ﴾<sup>(١)</sup>. وقد جاءت خاتمة القصة على لسان يوسف مطابقة للتمهيد، ﴿ ... هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ

(١) سورة يوسف / الآية ٦.

جَعَلَهَا رَقِي حَقًّا...<sup>(١)</sup>

٢ - ما جاء إنباء عن حوادث ستحصل لاحقاً كما في سورة الروم ﴿ غُلِبَتْ  
الرُّومُ ﴾ في أدنى الأرضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿٢﴾ في بضع سنين<sup>(٢)</sup> لله  
الأمر من قبلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾<sup>(٣)</sup>. وهو إخبار عام عن  
معركة ستحصل بين الروم والفرس في مدة لا تتجاوز (تسع سنوات)<sup>(٤)</sup>. وتنتهي  
بانتصار الروم وهم أهل كتاب أمام الفرس (عابدي النار) وقد نزلت هذه الآية على  
أثر هزيمة الروم أمام الفرس.

٣ - الوعود التي أعطاها الله سبحانه وتعالى لأنبيائه وعباده المؤمنين، قاله  
سبحانه وتعالى يعد إبراهيم ﴿ ... قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا  
يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾<sup>(٥)</sup>. وهو وعد يضع خاتمة جميلة لقصة إبراهيم، وجمالية  
الخاتمة نجدها في الصورة المستمرة التي جعل الله فيها إبراهيم عليه السلام إماماً  
للناس ومن فريته السائرة على هديه.

ومن الوعود التي أعطاهما الله لأنبيائه، وعده لموسى عندما طلب منه ان يغفر  
لقومه بعدما طلبوا منه رؤية الله جهرة فعاقبهم الله على طلبهم وقال لموسى: ﴿ قَالَ  
عَذَابِي أَصِيبُ بِهِم مِّنْ أَشْيَاءٍ وَرَخِيتِي وَسَعَتِ كُلُّ شَيْءٍ فَسَاكُنِيَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ  
الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي  
يُخَدِّعُهُمْ مَّكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ  
عَلَيْهِمْ...<sup>(٧)</sup>، وهو وعد يتحقق بتحقيق أحداث تخرج عن قصة موسى وتدخل في

(١) سورة يوسف / الآية ١٠٠.

(٢) سورة الروم / الآيات (٢ - ٤).

(٣) كلمة بضع تدل على مدة زمنية تقلد من (٣ - ٩).

(٤) سورة البقرة / الآية ١٢٤.

(٥) سورة الأعراف / الآيتان (١٥٦ - ١٥٧).

قصة النبي محمد (صلى الله عليه وسلم) وعد آخر يعطيه الله لرسوله والمؤمنين بعدما يصور حال آل فرعون وما سيحاق بهم من عذاب فقال تعالى ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَوْمٍ يَقُومُ الْأَشْهَدُ ﴾ (١) وهذا الوعد يتحقق مع انتصار كل نبي على المكذبين به.

٤ - ومن الوعد إلى الوعيد فنجده هو الآخر يأخذ في بعض أشكاله استباقا خارجيا وفيه عدة صور منها:

١ - وعيد الله سبحانه وتعالى للكافرين وما سيصيبهم من بلاء في الدنيا والآخرة، ففي قصة آدم عليه السلام يتوعد الله سبحانه وتعالى كل من يعرض عن ذكره بسوء العقاب فيقول: ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴾ (٢) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا (٣) قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ ءَايَاتُنَا فَنَسِيَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى (٤) (٥)، ويتوعد قوم نوح بالغرق فيقول: ﴿ وَلَا تَحْطِئُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴾ (٦).

ب - وعيد إبليس لعنه الله وتهديده للإنسان، وقد جاء هذا التهديد في عدة سور منها الأعراف والإسراء وص، ومما توعد به إبليس آدم عليه السلام وذريته ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (٧) وفي سورة ص ﴿ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ (٨) إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (٩) قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (١٠) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (١١) (١٢). وقد جمعت هاتان الآيتان استباقين خارجيين هما:

الأول: طلب إبليس أن يؤخره الله إلى يوم القيامة وقد اجابه الله على ذلك.

(١) سورة غافر / الآية ٥١.

(٢) سورة طه / الآيات (١٢٤ - ١٢٦).

(٣) سورة هود / الآية ٣٧.

(٤) سورة الإسراء / الآية ٦٢.

(٥) سورة ص / الآيات (٨٠ - ٨٣).

والثاني: نوءد إبليس لعنه الله لآدم وذريته بالغواية والإضلال إلا المخلصين منهم وقد رد الله على تهديد إبليس ووعيدة بوعيد اشد قوة وأوقع أثرا في النفس قَالَ ﴿ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْ تَبِعِكَ مِتَّهْمٌ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُ مَوْفُورًا ﴾ (١)

ج - وعيد المشركين، فقوم لوط يتوعدونه بالإخراج من المدينة ان لم يترك دعوتهم ونصحهم، فقالوا ﴿ لَبِنَ لَمْ تَنْتَه يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴾ (٢) وشعيب يتوعدله قومه بالنفي خارج قريته ﴿ قَالَ أَلْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِي لُخْرِيَّاتِكَ يَشْعُوبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أُولَئِكَ كَإِبرِهِمِ ﴾ (٣)

ونجد ان وعيد المشركين لا يتحقق وهذا ما يؤكد وعد الله (انا لننصر رسلنا..).

٥ - التحذير من عقاب الله وعذابه، فصالح عليه السلام يحذر قومه من التعرض للناقة بسوء ﴿ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذُرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٤) وقد ضمت الآية استباقين، الأول داخلي تمثل في طلب صالح من قومه ان يتركوا الناقة ترعى وان لا يصيبوها بأذى، والثاني استباق خارجي تمثل في حصول العقاب الدنيوي الذي وعدهم الله به في حالة التعرض للناقة بسوء، وقد عقر القوم الناقة فانزل الله بهم العقاب. وموسى يحذر قومه من التمادي في معصية الله ﴿ مِثْلَ ذَآبِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَتَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴾ (٥) وَيَقُولُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٦﴾ يَوْمَ تُؤَلُّونَ مَدِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِرٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٧﴾ (٦)

٦ - إخبار الملائكة بقرب وقوع العقاب فقد أخبرت الملائكة إبراهيم عليه السلام بقرب وقوع العقاب بقوم لوط عندما سألهم عن سبب مجيئهم ﴿ قَالُوا إِنَّا

(١) سورة الشعراء / الآية ١٦٧.

(٢) سورة الأعراف / الآية ٨٨.

(٣) سورة الأعراف / الآية ٧٣.

(٤) سورة غافر / الآيات (٣١ - ٣٣).

أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ ثَمُودَ نَذِيرًا ﴿١٠﴾ لَتَمَسَّكَ عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ حَبَازَةٌ مِّن طِينٍ ﴿١١﴾ مُّسَوَّمَةٌ عِندَ رَبِّكَ لِلْمُسْتَرَفِينَ ﴿١٢﴾ ﴿١٣﴾

٧ - إخبار الأنبياء أقوامهم بوقوع العقاب، فقوم عاد ظنوا بالعارض الذي استقبل أوديتهم بأنه عارض ممطر فأجابهم هود عليه السلام ﴿بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(١)</sup> وهو استباق قريب إذ يتحقق بعد لحظات.

٨ - دعاء الأنبياء وينقسم إلى قسمين:

أ - طلب المغفرة والنصر من الله، فنوح عليه السلام يدعو ربه ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدِي وَلِمَن دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَرِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾<sup>(٢)</sup> وإبراهيم عليه السلام يطلب من ربه ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ أَمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَن نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾<sup>(٣)</sup>

ب - طلب العقاب للكافرين، فنوح عليه السلام في موضع آخر يدعو ربه أن يعاقب قومه ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذَرِيًّا﴾<sup>(٤)</sup> إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿٥﴾<sup>(٦)</sup>.

٩ - حمل البشارة للأنبياء وقد جاءت على صورتين:

الأولى: بشرى النصر على الكافرين، فقد بشرت الملائكة لوطا عليه السلام بالنجاة من قومه فقالوا: ﴿... يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِبْ أَهْلَكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَانَا إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾<sup>(٧)</sup>.

(١) سورة الذاريات/ الآيات (٣٢ - ٣٤).

(٢) الاحقاف / الآية ٢٤.

(٣) سورة نوح / الآية ٢٨.

(٤) سورة إبراهيم / الآية ٣٥.

(٥) سورة نوح / الآيات (٢٦ - ٢٧).

(٦) سورة هود / الآية ٨١.

الثانية: التبشير بالذرية فقد بشرت الملائكة إبراهيم عليه السلام وزوجته  
 بإسحاق ومن وراء إسحاق ويعقوب ﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحَكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ  
 وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ۚ﴾<sup>(١)</sup>. وبشرت زكريا ويحيى ﴿يَزَكَّرِيَا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ  
 يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۚ﴾<sup>(٢)</sup> ومريم عليها السلام قالت لها الملائكة ﴿إِنَّ  
 اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنْ  
 الْمُقَرَّبِينَ ۚ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ۚ﴾<sup>(٣)</sup>.

١٠ - وأخيرا جاء الاستباق الخارجي على شكل وصية يوصي بها احد  
 الأنبياء أولاده، فنجد يعقوب يوصي أولاده عندما حضرته المنيّة ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ  
 بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُهَا وَجِدًا وَنَحْنُ لَهُ  
 مُسْلِمُونَ ۚ﴾<sup>(٤)</sup>.

## الاستباق الداخلي

### ١ - غيري القصة:

أشار جينيت إلى هذا النوع من الاستباقات لكنه لم يعتمد على كونه لا يتداخل  
 مع الحكاية الأولى، لكننا نجد في القصة القرآنية شواهد كثيرة له لا سيما في البناء  
 التضميني.

فيوسف عليه السلام يدخل السجن ومعه فتيان ﴿قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي  
 أَعْصِرُ خَمْرًا ۖ وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطُّيْرُ مِنْهُ ۖ نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ ۚ  
 إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۚ﴾<sup>(٥)</sup> إن حكاية الرؤية تمثل استرجاعا قريبا يعود إلى الليلة

(١) سورة هود / الآية ٧١.

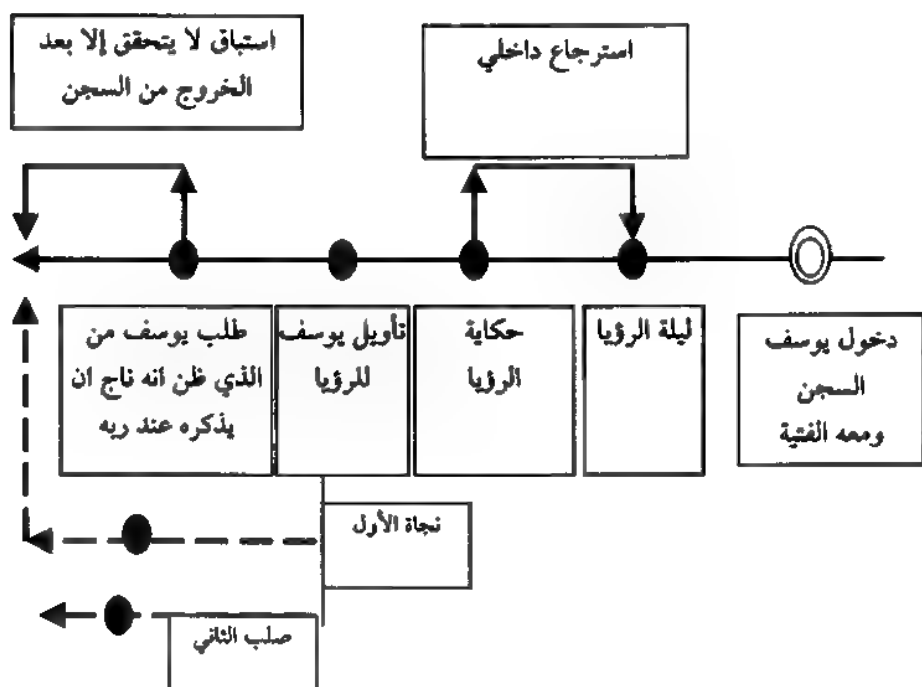
(٢) سورة مريم / الآية ٧.

(٣) سورة آل عمران / الآيتان ٤٥ - ٤٦.

(٤) سورة البقرة / الآية ١٢٣.

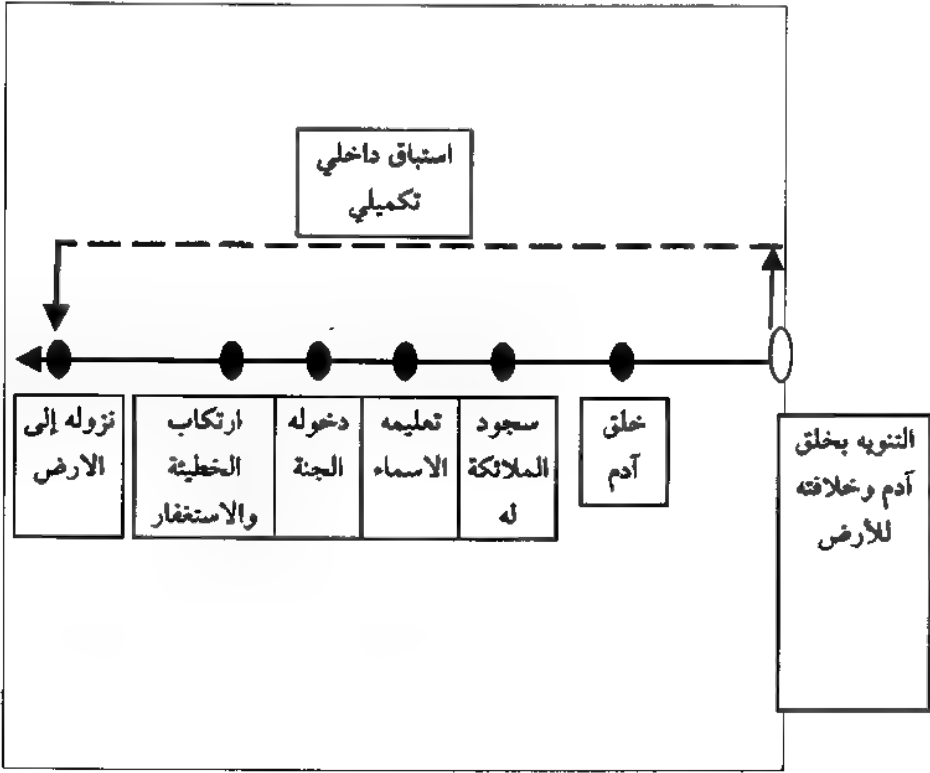
(٥) سورة يوسف. الآية ٣٦.

الماضية، لكن تأويل يوسف للرؤيا مثل استباقا داخليا سار في خط خارج عن الخط العام في قصة يوسف عليه السلام وتوازي معه فقال ﴿يَنْصَحِي السِّجْنَ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطُّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ﴾ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴿١١﴾ ثم يتداخل معه في استباق آخر ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِندَ رَبِّكَ فَأَنسَنهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ﴾ ﴿١٢﴾ إن التنبؤ بمستقبل الفتيين يمثل استباقا لأحداث ستحصل لاحقا لا تداخل مع قصة يوسف الا في حلقاتها الأخيرة مما شكل استباقا داخليا (غيري القصة).



(١) سورة يوسف / الآية ٤١.

(٢) سورة يوسف / الآية ٤٢.



ويتكرر الأمر نفسه مع تأويل رؤيا الملك ﴿ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلَيْهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴾ (٤٧) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ هُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ ﴾ (٤٨) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ ﴾ (٤٩) ﴿ (١)

وهذه الأحداث الاستباقية تخص شعب مصر والناس الذين يحيطون بهم، وقد خرجت عن المسار العام لقصة يوسف ولكنها تداخلت معها من خلال نتائجها، إذ مهدت ليوسف ان يكون وزير الملك ويكون مسؤولاً عن خزائن مصر كما مهدت للقاءه بإخوته.

(١) سورة يوسف / الآيات (٤٧ - ٤٩).

## ٢ - مثلي القصة:

وينقسم هذا الاستباق على نوعين هما:

الأول: تكميلي وهو استباق يعطي معلومات متممة تعوض عن حذفات لاحقة<sup>(١)</sup> وقد جاء من الاستباقات ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۗ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝﴾<sup>(٢)</sup>. فنجد في هذه الآية ثلاث استباقات الأول والثاني منهما استباقان تكميليان، إذ إنهما عوضا عن حذف مقدم، فالأول يخبر الله فيه الملائكة بوظيفة الإنسان في الدنيا وهي الخلافة، وهو استباق جعل من الأحداث التي حصلت قبل نزول الإنسان إلى الأرض ثانوية وممهدة للغرض الرئيس وهو خلافة الأرض، من دون أن يذكر السرد ذلك صراحة. والاستباق الثاني جاء على لسان الملائكة ﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۗ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝﴾<sup>(٣)</sup> ويوحى قول الملائكة هذا بأنه كانت لديهم من شواهد الحال أو من الهام البصيرة ما يكشف لهم عن شيء من فطرة هذا المخلوق أو من مقتضيات حياته على الأرض، وما يجعلهم يعرفون أو يتوقعون أنه سيفسد في الأرض ويسفك الدماء<sup>(٤)</sup>.

أما الاستباق الثالث فهو استباق تكراري جاء في قوله تعالى: (.. قال إني أعلم ما لا تعلمون) وموسى عليه السلام عندما سقى للفتاتين استدعاه أبوهما ليجزيه اجر ما سقى لهما ﴿قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَجِرَّهُ ۖ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَسْتَفْجِرْتِ الْفَقْرَى الْأَمِينُ ۝﴾<sup>(٥)</sup>. وهي بهذا الطلب تشير إلى صفتين في موسى يحتاجهما

(١) مداخل إلى نظرية القصة: ٨٠.

(٢) سورة البقرة / الآية ٣٠.

(٣) سورة البقرة / الآية ٣٠.

(٤) في ظلال القرآن: سيد قطب، ١، ٦٦.

(٥) سورة القصص / الآية ٢٦.

صاحب المال للحفاظ على ماله (القوة والأمانة) وهو استباق لسؤال كان من البديهي ان يسأله شعيب فجاء متمما لحذف مقدم في السرد.

وفي قصة بني إسرائيل مع ملكهم طالوت ﴿ قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ ﴾ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَنَّهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ <sup>(١)</sup>، لقد كان مطلب بني إسرائيل من نبيهم ان يكون لهم ملك يقاتلون تحت إمرته، فإذا بهم يجادلون في اختيار الله لطالوت ويلوون أعناقهم، وهم يرون أنهم أحق منه بالملك، ولكي يقتنعوا بأحقية اخبرهم نبيهم ﴿ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ <sup>(٢)</sup>، إن الإخبار بمجيء التابوت شكل استباقا تكميليا جاء ليسد ثغرة سردية مقدما إذ لم يذكر بعد ذلك مجيء التابوت. وكان بنو إسرائيل يعدون التابوت إحدى علامات النصر على أعدائهم لذا وصفه الله تعالى: (فيه سَكِينَةٌ) وقد اخذ منهم على اثر خروجهم من الأرض المقدسة بعد انقضاء عهد نبيهم يوشع <sup>(٣)</sup>.

الثاني: تكراري، حيث يستبق حدثا سيرد ذكره مرة ثانية بشكل مباشر عن طريق التكرار اللفظي او غير مباشر بذكر تفاصيله، ونجد في قوله تعالى ﴿ قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَبِهَا تُخْرَجُونَ <sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup> استباقا تكراريا غير مباشر لأنه يمثل حياة الإنسان على الأرض فيتكرر مع كل حدث يقوم به الإنسان في الحياة والموت والخروج، ويشكل ذلك تفصيلا للاستباق التكراري.

(١) سورة البقرة / الآية ٢٤٧.

(٢) سورة البقرة / الآية ٢٤٨.

(٣) قصص الأنبياء: عبد الوهاب النجار، ٣٠٣.

(٤) سورة الأعراف / الآيتان (٢٤ - ٢٥).

وطالوت عندما فصل بالجنود قال لهم ﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾<sup>(١)</sup> فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا بِاللَّهِ كَمَ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ<sup>(٢)</sup> وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ<sup>(٣)</sup>. أعلن عن أحداث ستحصل لاحقاً وسيرونها السرد وهو استباق تكراري مباشر أراد به طالوت أن يختبر جنوده فطاعة القائد أمر في المعركة، لكن بني إسرائيل اخفقوا بهذه الاختبار (فشربوا منه) إلا قليلا منهم استعانوا بالله وأعلنوها عزيمة صادقة مؤمنة بوجه من قال (لا طاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا بِاللَّهِ) وقالوا (كَمَ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ) فانتصروا على أعدائهم وقتل داود جالوت.

وموسى عليه السلام يقرر الذهاب لملاقاة العبد الصالح فقال لفتهاء ﴿لَا أُتْرَحُ حَتَّى أَتْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾<sup>(٤)</sup> وهو استباق تكراري أعلن عن حدث سيرد ذكره فيما بعد بدليل الآية ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا...﴾<sup>(٥)</sup> وكان هذا المجمع علامة للقاء موسى بالعبد الصالح مما شكل طليعة استباقية سيرد ذكرها فيما بعد.

وفي قصة يونس عليه السلام يقول الله سبحانه وتعالى ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذُهِبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٦)</sup> نجد أن ظن يونس بعدم التضيق عليه يمثل استباقا تكراريا غير مباشر غير ان التضيق حصل في ظلمات ثلاث (الليل والبحر وبطن

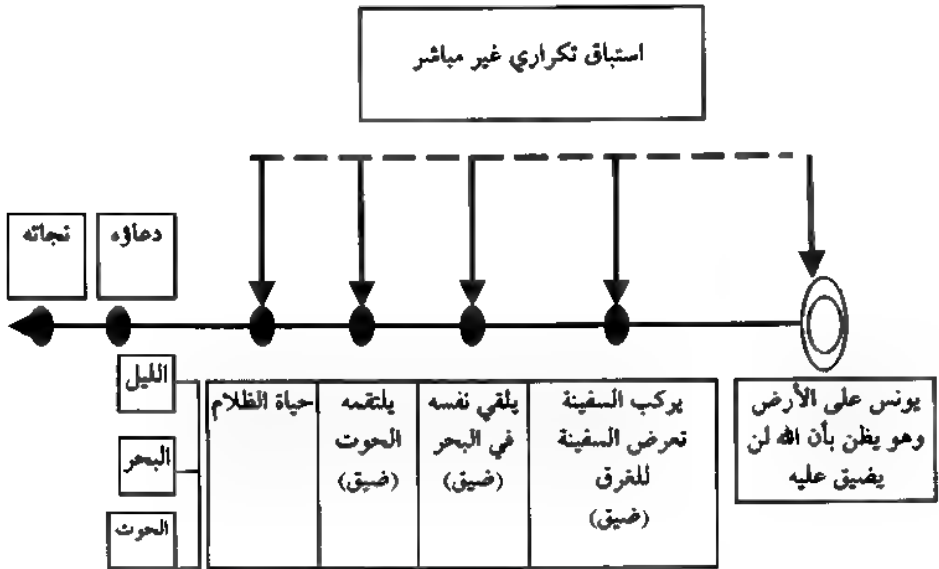
(١) سورة البقرة / الآية ٢٤٩.

(٢) سورة الكهف / الآية ٦٠.

(٣) سورة الكهف / الآية ٦١.

(٤) سورة الأنبياء / الآية ٨٧.

الحوث)، فلم يكن أمامه سوى التضرع إلى الله تعالى لينفذه وكان له ما أراد ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَخَفَيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآمُورَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>



وقد مثلت هذه الحوادث درسا كبيرا ليونس مهدت له القيام بالمهمة التي

أوكل بها ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ ﴿١﴾

## المبحث الثاني

### سعة الاستباق

السعة هي المساحة المكانية التي تحتلها المفارقة الزمنية المتمثلة بـ (الاسترجاع والاستباق) ضمن زمن السرد وتقاس بالسطور والفقرات في القصة وبالأيات في القصة القرآنية ويقسم الاستباق من حيث السعة على قسمين هما:

#### ١ - الاستباقات الكاملة:

وهي تلك الاستشرافات التي تمتد في زمن القصة حتى حل العقدة فيما يخص الاستباقات الداخلية او حتى اللحظة السردية الختامية فيما يخص الاستباقات الخارجية<sup>(١)</sup>. وتعد الخلاصة الاستباقية التي تقوم بتلخيص الأحداث اللاحقة عن النقطة الزمنية التي وصل اليها السرد<sup>(٢)</sup>، من أهم صور الاستباق الكامل.

#### ٢ - الاستباقات الجزئية:

وهي استشرافات غالبا ما تتوقف بكيفية صريحة، صراحة الكيفية التي كانت قد افتتحت بها<sup>(٣)</sup>.

#### ١ - الاستباق الكامل:

ومن الأمثلة على الاستباق الداخلي الكامل ما نجده في قصة عيسى عليه السلام ﴿ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ۖ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٩﴾ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْبِئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا وَعَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١٠﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ

(١) خطاب الحكاية: ٨٥.

(٢) بنية الشكل الروائي: ١٤٩.

(٣) خطاب الحكاية: ٨٥.

وَأَرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١٢﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ ۖ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِنْهَا فَقَدْ جَاءَ اللَّهُ بِشَاقِيقٍ ۖ وَأَعَذِبُ ۖ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١١٣﴾ ۝

ان طلب الحواريين ان ينزل الله عليهم مائدة من السماء استشراف داخلي لحفته استشرافات أخرى لم تتوقف حتى العقدة المتمثلة بتزول المائدة وهذا واضح من خلال الأفعال الاستباقية الموجودة في الآية وهي (هل يستطيع ان ينزل، اتقوا، نريد، نأكل، نطمئن، نعلم، نكون، انزل، ارزقنا، فمن يكفر، أعذبه،...) مما شكل استباقا كاملا انتهى بنهاية حدث داخلي وقع ضمن سلسلة من الأحداث التي شكلت قصة عيسى عليه السلام. وهذا ما نطلق عليه بالاستباق الداخلي الكامل. وقصة المائدة هي مما امتن الله به على عبده ورسوله عيسى عندما أجاب دعاءه بتزولها فانزل الله آية باهرة وحجة قاطعة<sup>(١)</sup>. تخرس اللسنة وتطمئن كل مرتاب، وقد جاءت بناء على طلب الحواريين (أتباع عيسى عليه السلام) ليثبتوا من صدق رسالته وتطمئن قلوبهم بالإيمان.

اما الاستباق الخارجي الكامل فقد ورد في قصة أبي لهب إذ يقول الله جل وعلا ﴿ تَبَتْ يَدَا أَيْ لَهَبٍ وَتَبَ ۚ مَّا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۚ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۚ وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ۚ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ۚ ۝١١٤﴾<sup>(٢)</sup>.

ونجد الاستشرافات في هذه الآية قد تواصلت من بداية القصة إلى نهايتها وهي استشرافات لأحداث ستقع في يوم القيامة بعد ما يحاسب الناس على أعمالهم، وقد جاءت الصيغ الاستباقية الآتية لتدل عليها (ما أغنى، سيصلى، امرأته حمالة الحطب، في جيدها حبل من مسد). وقد نزلت سورة المسد، بعد ما كذب أبو لهب الرسول صلى الله عليه وسلم عندما قال لعشيرته، أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلا بالوادي تريد ان تغير عليكم أكنتم مصدقي؟ فقالوا نعم ما جربنا عليك كذبا، قال فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد، فقال أبو لهب: تباً لك ألهذا جمعتنا،

(١) سورة المائدة / الآيات ١١٢ - ١١٥.

(٢) تفسير ابن كثير: ٢، ١١٧.

(٣) سورة المسد / الآيات ١ - ٥.

فانزل الله في شأنه (ثبت يدا أبي لهب....) وأبو لهب أحد أعمام الرسول صلى الله عليه وسلم واسمه عبد العزى بن عبد المطلب وسمي أبولهب لإشراق وجهه وكان كثير الأذية لرسول الله والبغضة له والازدراء به وبدينه<sup>(١)</sup> وقد مثلت هذه القصة دليلاً واضحاً على صدق رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم وحجة له على الناس وإعجازاً استمرزه الناس من خلال استشرافاته المستقبلية ليؤكد بان هذا القرآن هو من عند الله سبحانه وتعالى، فقد استبق مصير إنسان لم تنته حياته بعد وشهد له بالعذاب بعد ما يموت كافراً بالله ورسوله وقد تشهد دنياه تغييرات كثيرة فيدخل الإسلام كما دخله غيره من أهل مكة، حينه سيرى الناس في القرآن الكريم رأياً آخر فأية معجزة ابهر واقهر من أمر لا يكلف صاحبه أكثر من كلمة ولا تسمح له الحياة بقولها فمات غيظاً وكمداً بعد معركة بدر بسبعة أيام وحقت كلمة الله عليه لتكون دليلاً جديداً على صدق الرسول محمد صلى الله عليه وسلم في ان القرآن هو كلام الله سبحانه وتعالى<sup>(٢)</sup> وجاءت الخلاصة الاستباقية في قصة بني إسرائيل، إذ يقول الله سبحانه وتعالى ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ۝ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَٰئِهِمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ ۚ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ۝ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَكُمْ أَكْثَرَ تَفِيرًا ۝ إِنَّ أَحْسَنَهُمْ أَحْسَنُ لِنَفْسِكُمْ ۖ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ۚ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيُسُفُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَفِيرًا ۝ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ ۚ وَإِنْ عُدتُمْ عُدتُمْ ۖ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ۝ ٤٥ ۝ ﴾<sup>(٣)</sup>.

لقد مثلت هذه القصة خلاصة استباقية لأحداث ستحصل في المستقبل وتتمحور في النزاع الأزلي بين اليهود والمسلمين، فالمتبادر إلى الذهن ان المقصود

(١) إعجاز القرآن: عبد الكريم الخطيب، ٤٥.

(٢) م. ن.

(٣) الإسراء / الآيات (٤ - ٨).

بالكتاب في قوله تعالى (وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب) هو القرآن الكريم وعلى هذا الأساس يكون إفساد اليهود في الأرض، ويعت عبادة الله أولى بأس شديد لسحقهم مرتين بعد نزول القرآن الكريم على محمد صلى الله عليه وسلم. وقد حصلت المرة الأولى في صدر الإسلام عندما دخل عمر رضي الله عنه بيت المقدس غازيا فاتحا وجاس خلال بلاد الشام فيما لاحت بوادر الثانية تحقيقا لوعده الله تبارك وتعالى فقد رد الكرة لليهود على المسلمين وأمدهم بالأموال تأتيهم بغير حساب من أمريكا وأوربا وأمدهم بالبنيين لا سيما عن طريق الهجرة من أنحاء العالم وطفوا وتجبروا وعلو علوا كبيرا<sup>(١)</sup>.

ان هذه الخلاصة الاستباقية شكلت استباقا كاملا يمتد لسنوات طويلة من دون وجود توقف سردي بين فواصلها وقد امتلأ هذا الاستباق بالأحداث التي جاءت على شكل قفزات انبائية متعددة تمثل فترات زمنية مستقبلية وهذه الانباءات تتسم بالجزم المصور بـ(وقضينا) فهي تعني أمرا جازما لا شك فيه وإعلانا عن حقائق لا لبس فيها.

ان الغرض الذي تحفقه الاستباقات الكاملة يتمثل في إعطاء القارئ صورة واضحة عن الأحداث المستقبلية التي ستحصل من بدايتها إلى نهايتها، وهنا يتحول التشويق من التطلع إلى النهايات المجهولة إلى التركيز على الأحداث التفصيلية في القصة وإلى الكيفية التي تقودنا للوصول إلى النهاية.

### ٣ - الاستباق الجزئي:

تكاد تكون الاستباقات الجزئية سمة بارزة في القصة القرآنية إذ لا توجد قصة تخلو منها وإذا كانت الاستباقات الكاملة تشغل تفكير القارئ بالأحداث الصغيرة فإن الاستباقات الجزئية تجعل القارئ ينظر بفكره إلى النهايات من خلال توقعه الذي يعتمد على ما توفره له الاستباقات الجزئية كما انها قد تركز على أحداث صغيرة منفردة وليست على القصة بأكملها.

(١) من أنباء الرسل: عبد السلام محمد بدوي، ج ١، ٣٩٧ - ٣٩٩، ينظر: الخلاف بين التوراة والقرآن: محمد علي حسين، ٤٨.

وفي أمثلة الاستباقات الجزئية في القصة القرآنية ما نجده في قصة القرية التي جاء ذكرها في القرآن الكريم، إذ يقول الله سبحانه وتعالى عنها ﴿ وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٣﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَةٌ مِّنْهُمْ لِمَ نَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّنَا وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦٤﴾ فَلَمَّا دُسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِمُ اتَّخَذُوا الَّذِينَ يَبْهَتُونَ عَنِ الشَّوْءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَیْسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٦﴾ وَإِذْ تَأَذَّرَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَن يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٦٧﴾ ﴾<sup>(١)</sup>.

لقد قيل عن هذه القرية انها أيلة وقيل مدين وقيل طبرية وهي قرية قريبة من البحر وكانوا يصطادون الحيتان كل يوم الا السبت، تعظيما له لينشغلوا فيه بعبادة الله، وقد جاء هذا النهي لاختبار إيمانهم ومما زاد بلاءهم ان الحيتان صارت تأتي يوم السبت ولا تأتي بقية الأيام مما جعل أهل القرية ينقسمون بين حاص لا يلتزم أمر الله ومطيع واعظ يحذر قومه من الاستمرار في المعصية وقد خرج على القسم الثاني مجموعة تنكر الإسراف في الوعظ بعد ما تبين لهم ان العذاب واقع بهؤلاء القوم، حتى إذا جاء العذاب لم ينج منهم الا الذين كانوا ينهون عن سوء وصار العاصون قردة خاسئين، ثم بعد ذلك يسلط الله عليهم من يسومهم العذاب إلى يوم القيامة<sup>(٢)</sup>.

لقد تخلل سرد القصة استباقات ثلاثة وهي:

١ - ان الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا.

٢ - لعلمهم يتقون.

٣ - ليعتثن عليهم من يسومهم سوء العذاب إلى يوم القيامة.

(١) سورة الأعراف / الآيات (١٦٣ - ١٦٧).

(٢) التفسير الكبير: ١٥، ٣٦ - ٤٢.

ومع كل استباق نجد توقفا صريحا أوجده السرد ليأخذ تصاعده الطبيعي في القصة فالاستباق الأول توقف عند (معذرة إلى ربكم) وهو جواب على بداية الاستباق (لم تعظون). والتوقف الثاني أوجده السرد ليعيد ترتيب الأحداث السردية ترتيبا تصاعديا، والتوقف الثالث جاء بعد الوعيد ليشهد عددا من التفاصيل عن اليهود أوجدها السرد ليؤكد تحقيق وعد الله ﴿ وَقَطَعْنَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَمَّا<sup>١</sup> يَنْتَهُمُ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ<sup>٢</sup> وَبَلَّوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ (١).

ان كل استباق من هذه الاستباقات الثلاثة هو استباق جزئي أعطى صورة عن حدث منفرد تؤكد التوقفات التي أعقبته مع رابط يربطها معا كونه في قصة واحدة.

وفي قصة ذي القرنين نجد عدة استباقات جزئية تمثلت في الآيات القرآنية ﴿ فَلَمَّا بَدَأَ الْفَرَقَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴾ (١) قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكَرًا (٢) وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ أَحْسَنُ<sup>٣</sup> وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴾ (٣). وقد تمثلت هذه الاستباقات في المقاطع الآتية:

١ - ﴿ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴾ / وهو تخيير من الله لذي القرنين بما سيفعله بالأقوام.

٢ - ﴿ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ﴾ / وهو حكم عادل يحاسب الذي يستمر في الظلم ويصر على الكفر.

٣ - ﴿ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكَرًا ﴾ / ان عذاب ذي القرنين عذاب دنيوي وهناك عذاب أعظم واشد هو عذاب الله سبحانه عندما يرد الناس إلى الله يحاسبهم على أعمالهم.

٤ - ﴿ وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ أَحْسَنُ<sup>٤</sup> وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا

(١) سورة الأعراف / الآية ١٦٨.

(٢) سورة الكهف / الآيات ٨٦ - ٨٨.

يُسْرًا ﴿١﴾ / وهي الكفة الثانية المعادلة لحكمه العادل فمن يعمل صالحا ويرجع عن ظلمه وآثامه فله الجزاء الحسن والمعاملة اليسيرة (انها سياسة العدل التي تورث التمكين في الحكم والسلطة وفي قلوب الناس الحب والتكريم للمستقيمين، وإدخال الرعب في قلوب أهل الفساد والظلم)<sup>(١)</sup>.

ان هذه الاستباقات الجزئية مثلت محورا من ثلاث محاور جمعناها قصة ذي القرنين وقد أوقفها السرد في الآية ﴿ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا﴾<sup>(٢)</sup>. ليتابع سيره المتظم إلى الأمام ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ﴾<sup>(٣)</sup>. وقد أعطت تصورا واضحا عن مهمة ذي القرنين الأولى.

وفي قصة أصحاب الجنة نجد فيها استباقا جزئيا تمثل في ﴿إِذْ أَقْسَوْا لِيَصْرِمُهَا مُصْبِحِينَ﴾<sup>(٤)</sup> وَلَا يَسْتَنْتُونَ ﴿٥﴾. وقد توقف هذا الاستباق في الآية التي بعدها ﴿فَطَافَ عَلَيْنَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ﴾<sup>(٦)</sup> فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿٧﴾. وهو توقف صريح يناسب بداية القصة ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾<sup>(٨)</sup> فالطائف الذي أصاب الجنة هو البلاء الذي ضرب مثلا لقريش وهو نتيجة ما خططوا له ودبروا ليمنعوا الفقراء والمساكين من جتتهم واردفوه باستباق آخر مع الصباح الباكر ﴿فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ﴾<sup>(٩)</sup> أَنْ لَا يَدْخُلَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴿١٠﴾. وقد حمل هذا الاستباق على تأكيد النية وتأصير العزيمة على التنفيذ دون ان يعلموا بالبلاء الذي أصاب جتتهم، فكان وقع المفاجأة فيهم عظيما بعدما رأوا جتتهم وقد دمرت

(١) مباحث في التفسير الموضوعي: د. مصطفى مسلم، ٣٠٥.

(٢) سورة الكهف / الآية ٨٩.

(٣) سورة الكهف / الآية ٩٠.

(٤) سورة القلم / الأيتين ١٧ - ١٨.

(٥) سورة القلم / الأيتين ١٩ - ٢٠.

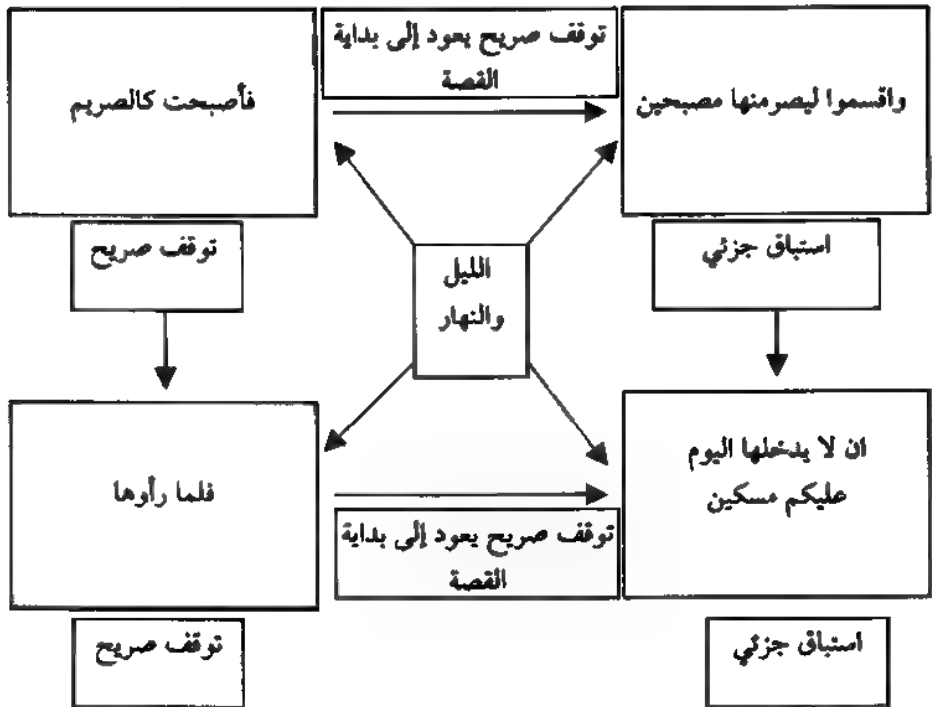
(٦) سورة القلم / الآية ١٧.

(٧) سورة القلم / الأيتين ٢٣ - ٢٤.

فما كان منهم الا ان قالوا ﴿ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴾ (١).

ونلاحظ في القصة زمنين متعاقبين (الليل والنهار) إذ كان القسم والبلاء في الليل بدلالة (ليصرمنها مصبحين)، (وهم نائمون) والانطلاق والرؤية في النهار بدلالة (فتنادوا مصبحين) و(فلما رأوها) والكيفية التي أوقفت الاستباق في الزمنين جاءت موافقة للكيفية التي بدأت بها القصة من خلال الرابط الذي يربط الأحداث الأربعة:

وهذا المخطط يوضح الاستباق الجزئي في القصة



## المبحث الثالث وظيفة الاستباق

وينقسم الاستباق بحسب طبيعة المهمة المستندة اليه في النص على قسمين هما:

### ١ - الإعلان

وهو استباق يخبر صراحة عن سلسلة الأحداث التي سيشهدها السرد في وقت لاحق، ودوره يتمثل في التنظيم بسبب التوقع الذي يحدثه الإعلان في ذهن القارئ وهذا التوقع قد يتحقق على الفور في الإعلانات ذات المدى القصير، ولكن الغالب ان يكون الإعلان طويل المدى ومن شأنه ان يخفف من حدة سوء الفهم ويسوغ حوادث يمكن حضورها<sup>(١)</sup>، وينقسم الإعلان على قسمين هما:

أ - التمهيد: وهو استباق زمني الغرض منه التطلع إلى ما هو متوقع ومحتمل الحدوث في العالم المحكي<sup>(٢)</sup>.

ب - الانباء: وهو استباق زمني يخبر صراحة عن الأحداث التي ستحصل لاحقاً، وهذا النوع من الاستباق لا يمكن له الا ان يتحقق ووظيفته تتمثل في خلق حالة انتظار عند القارئ<sup>(٣)</sup>.

### ٢ - الطليعة:

مجرد علامة استباقية بلا استشراف ولو كان تلميحاً، لن نكتسب دلالتها الا فيما بعد وتتعلق بفن التهيؤ الكلاسي (كأن تظهر شخصية منذ البداية لن تتدخل حقاً الا بعد ذلك بكثير) ووظيفتها جعل القارئ يتوقع حصول أحداث سيشهدها السرد ويرسم في ذهنه مواقف استباقية، مما يتطلب قارئاً متمرساً يمتلك خبرة عالية<sup>(٤)</sup>.

(١) خطاب الحكاية: ٨١، ٨٣.

(٢) بنية الشكل الروائي: ١٣٣.

(٣) مدخل إلى نظرية القصة: ١٨٩.

(٤) خطاب الحكاية: ٨٣.

لقد عمد عدد من النقاد والباحثين إلى تقسيم الاستباق من حيث أداء الوظيفة إلى إعلان وتمهيد<sup>(١)</sup> وهذا خطأ واضح وقعوا فيه إذ إنهم قصدوا بالتمهيد الطليعة عند جنيت، فيما سماها: آخرون بـ (الفواتح)<sup>(٢)</sup>. وهناك فرق واضح بين التمهيد والطليعة، فالتمهيد هو استشراف يمهد لأحداث قادمة، غير أن الطليعة كما يقول جنيت هي علامة بلا استشراف.

كما إن دلالة التمهيد تظهر منذ البداية في حين أن الطليعة بذرة غير دالة لا يظهر معناها إلا فيما بعد عن طرق الأرجح<sup>(٣)</sup>.

إن مهمة الطليعة إعطاء القارئ عددا من الإشارات التي تساعد على الاستدلال لما سيحصل وهذا يعتمد على كفاءة القارئ السردية التي تمكنه من أن يسترمز الشفرة السردية عموما أو الشفرة الخاصة بجنس أو عمل أدبي ما، ومن تعرف ال (بذور) منذ ظهورها.

وقد يعمد الكاتب إلى استغلال هذه الكفاءة فيعرض على القارئ طلائع مغلوطة وخداعا مألوفاً لدى هواة الرواية البوليسية<sup>(٤)</sup>. ويمكننا من خلال طريقتين أن نتعرف على الطليعة الاستباقية وهما:

١ - ظهور شخصية لن تتدخل في أحداث الرواية إلا بعد ذلك بكثير وهذا يتعلق بفن التهيؤ الكلاسي<sup>(٥)</sup>.

٢ - الوصف الوظيفي، وهو وصف بنائي يمهد لأحداث قادمة كانت مستتير أسئلة كثيرة لدى القارئ لو لم يتدخل الوصف لإيضاحها<sup>(٦)</sup>.

بقي أن نشير إلى أن جميل شاكر وسمير المرزوقي قد ذكرا تسمية الإنباء بدل الإعلان والفاتحة بدل الطليعة وقالوا: (إن من الواجب ألا نخلط بين هذا

(١) ينظر إلى بنية الشكل الروائي: ١٣٣.

(٢) ينظر إلى مدخل نظرية القصة: ٨٠.

(٣) خطاب الحكاية: ٨٤.

(٤) خطاب الحكاية: ٨٤.

(٥) خطاب الحكاية: ٦٣.

(٦) الإنسان والطليعة في رواية النهايات لعبد الرحمن منيف: محمد علي شويكة، المنارة، المجلد

الانباءات التي لا ترد إلا بصيغة صريحة والفواتح وهي معطيات لا يفهم معناها إلا فيما بعد وترتبط بفن التمهيد القصصي، وذكرنا عددا من النماذج عن الفاتحة (كذكر عرضي لاحمرار الوجنتين، أو رعدة تحس بها شخصية ولا يفهم القارئ معناها إلا بربطها ببعضها وإيصالها بسير الأحداث)<sup>(١)</sup>.

وتكثر الفاتحة في الروايات البوليسية وهي مؤشرات يتمكن القارئ بفضلها من الاقتراب شيئا فشيئا من حل اللغز<sup>(٢)</sup>.

#### ١ - الإعلان:

##### ١ - التمهيد:

في قصة آدم عليه السلام في سورة البقرة نجد في الآية الكريمة ﴿وَقُلْنَا يَتَفَادِمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٣)</sup> إعلانا مهد لأحداث ستحل لاحقا، إذ ان سكن آدم وزوجه الجنة لم يكن سكنا دائما بدلالة قول الله سبحانه وتعالى ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾<sup>(٤)</sup> لذا رسمت هذه الآية خطوطا مستقبلية مهدت لنزول آدم إلى الأرض، وقد تمثلت هذه الخطوط بالأحداث الآتية:

١ - وسوسة الشيطان لآدم وحواء بالأكل من الشجرة.

٢ - الانصياع إلى غواية الشيطان والوقوع في الخطيئة.

٣ - إعلانهما التوبة وطلب المغفرة من الله تعالى.

٤ - قبول توبتهم وإنزالهم إلى الأرض.

وفي قصة ولدي آدم هابيل وقابيل ﴿قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ﴾ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لَأَقْتُلَنَّكَ﴾<sup>(٥)</sup> إِنِّي أَخَافُ

(١) مدخل إلى نظرية القصة: ٨٠.

(٢) مدخل إلى نظرية القصة: ٨١.

(٣) سورة البقرة / الآية ٣٥.

(٤) سورة البقرة / الآية ٣٠.

اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَبْنِئَ بَيْنَكَ وَبَيْنَكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾ ﴿١﴾

لقد أعلنت هذه الآية عن سلسلة من الأحداث التي ستحصل ومهدت لها بحوار جرى بين الأخوين بين غضب نافر مثله قابيل وحلم ساكن مثله هابيل، فالأول مهد بالقتل والثاني حذر منه، وصورة أول جريمة يرتكبها الإنسان بحق أخيه تكتمل مشاهدتها فتأتي الأحداث بعد ذلك وقد توضحت نتائجها للقارئ.

قابيل يقتل هابيل ← يشعر بالندم على قتل أخيه ← تزداد مناصبه بوجود جثة أخيه معه لا يعلم ماذا يفعل بها ← يبعث الله غرايين يعلمانه كيف يوراي سواء أخيه. ﴿٢﴾

وفي قصة صالح عليه السلام تأمر لقتله تسعة رهط ﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنَنِيَّتَهُ إِنْ أَهْلَهُ ثُمَّ لَتَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ ﴾ ﴿٣﴾ وهو تمهيد لأحداث لم تحصل بسبب فشل المؤامرة بعدها نجا الله صالحا منهم ﴿ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِمِهِمْ أَنَا ذَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ﴿٤﴾ فَبَلَكَ بَيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ ﴿٦﴾

ونجد إبراهيم عليه السلام يعقد النية على تحطيم الأصنام ﴿ وَتَأْتِيهِ الْأَكِيدَانُ أَصْنَمَكُم بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْبِرِينَ ﴾ ﴿٧﴾. وهو إعلان مهد لأحداث كثيرة سيذكرها السرد لاحقا، بدءا من تحطيم الأصنام، ثم تعليق الفأس في رقبة كبيرهم، ثم رجوع القوم من عيدهم ومشاهدة آلهتهم المحطمة، ثم محاكمة إبراهيم وأخيرا

(١) سورة المائدة / الآيات ٢٧ - ٢٩.

(٢) دراسات في التفسير الموضوعي للقصص القرآني: ١٦٨ - ١٦٩، ينظر قصص من القرآن الكريم: محمود زهران، ١٢.

(٣) سورة النمل / الآية ٤٩.

(٤) سورة النمل / الآيات (٥١ - ٥٢).

(٥) سورة الأنبياء / الآية ٥٧.

إلقائه في النار.

وفي موضع آخر من قصة إبراهيم، نجد له صورة أخرى، لكن هذه المرة مع ابنه إسماعيل عليهما السلام ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَؤُا إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ ۚ قَالَ يَتَأْتِيَ أَفْعَلٌ مَا تُؤْمَرُ ۚ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ۝ ﴾<sup>(١)</sup>.

إن رؤيا الأنبياء أمر من الله لا بد تنفيذه، وقد علم إبراهيم عليه السلام أن الله تعالى يريد أن يختبر إخلاصه، فأمره بذبح ابنه اختباراً عظيماً نجح فيه إبراهيم عليه السلام بعدما فوض أمره إلى الله تعالى، ونجح فيه إسماعيل عليه السلام وهو يقول لأبيه (افعل ما تؤمر وستجدني إن شاء الله من الصابرين).

لقد ضمت هذه الآية استباقاً مهداً لأحداث كثيرة سيمر عليها السرد فيما بعد وصور الاستباق نجدها في رؤيا إبراهيم (إني أرى في المنام إني أذبحك)، وفي رد إسماعيل (افعل ما تؤمر)، أما الأحداث التي مهد لها الاستباق فهي قيام إبراهيم بعملية الذبح (فلما أسلما وتله للجبين)، وفي نداء إبراهيم ﴿ وَتَدْعِينَهُ أَنْ يَقْتُلْهُمَا ۚ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ۚ إِنَّا كَذَّلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ ﴾<sup>(٢)</sup> وفي فدية إسماعيل ﴿ وَتَدْعِينَهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ۝ ﴾<sup>(٣)</sup>.

وفي قصة لوط عليه السلام ﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقًا بِهِمْ وَصَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ۝ ﴾<sup>(٤)</sup> نجد إعلاناً صريحاً عن صعوبة الأحداث التي ستحدث بعد قليل وهو إعلان تمهيدي قصير المدى استمد خيوطه من الأمور التي أسس بموجبها لوطاً عليه السلام استباقه للأحداث التي ستحصل بعد حين. وهذه الأمور هي:

(١) سورة الصافات / الآية ١٠٢.

(٢) سورة الصافات / الآيتان (١٠٤ - ١٠٥).

(٣) سورة الصافات / الآية ١٠٧.

(٤) سورة هود / الآية ٧٧.

١ - الحال الشاذة التي كان عليها قوم لوط وهي إتيان الذكر دون الأنثى.

٢ - الهيئة الجميلة التي جاء بها الملائكة<sup>(١)</sup>.

٣ - حالة الضعف التي كان عليها لوط مقابل القوة التي كان عليه قومه وهذا ما عبرت عنه الآية الكريمة على لسان لوط نفسه ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾<sup>(٢)</sup>. هذه الأمور جعلت لوطا يتوقع أن يكون هذا اليوم عصيبا وهو توقع اقرب إلى اليقين نتيجة للباس الذي ملأ نفسه في إصلاح قومه، وقد أكدت الأحداث التي حصلت بعد ذلك صحة ما توقعه لوط، فقد كان اليوم عصيبا لأنه شهد بداية عذاب القوم وانتهاء أمرهم بعدما طلبوا منه تسليم ضيوفه على الرغم من كل المحاولات التي قام بها لإقناعهم بالعدول عن ذلك. وفي قصة يوسف عليه السلام نجد مجموعة من الاستباقات التمهيدية ومنها:

١ - عندما حذر يعقوب يوسف وطلب منه ألا يقص رؤياه على إخوته فقال له ﴿ ... لَا تَقْصُصْ رُءُوكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ۖ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ... ﴾<sup>(٣)</sup>، وهو إعلان مهد لأحداث القصة كلها.

٢ - محاولة إخوة يوسف لإقناع أبيهم بإرسال يوسف معهم فقالوا ﴿ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾<sup>(٤)</sup>، وهو تميد شكل بداية للمؤامرات التي اتفق على تنفيذها اخوة يوسف.

٣ - خوف يعقوب على يوسف ﴿ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّلَّةُ وَأُنْتِزَ عَنْهُ غُلُولٌ ﴾<sup>(٥)</sup>، وخوف يعقوب كان من أبنائه وليس من

(١) مع الأنبياء في القرآن الكريم: ١٤٤.

(٢) سورة هود / الآية ٨٠.

(٣) سورة يوسف / الآية ٥.

(٤) سورة يوسف / الآية ١٢.

(٥) سورة يوسف / الآية ١٣.

الذئب، فهو يعلم أن الذئب محرم عليه أكل يوسف لما أعطاه سبحانه وتعالى من علمه.

٤ - تهديد امرأة العزيز ليوسف أمام النسوة ﴿ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا ءَامُرُهُ لَيَكْسِبَنَّ وَلَيْكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴾<sup>(١)</sup>، وهو تمهيد شكل بداية لمرحلة جديد سيعيشها يوسف في السجن.

٥ - طلب يوسف من الملك ان يجعله على خزائن الأرض ﴿ قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا ﴾<sup>(٢)</sup>. وهو استباق مهد ليوسف الالتقاء بإخوته.

٦ - طلب يعقوب من أبنائه ان يتحسسوا أخبار يوسف وأخيه ﴿ يَبْنِيْ أَدْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رُّوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْيِسُ مِنْ رُّوحِ اللَّهِ إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>. وهو استباق مهد لنهاية القصة.

اما الاستباقات التمهيدية في قصة موسى عليه السلام فهي كما يأتي:

١ - أمر الله سبحانه وتعالى أم موسى بان تلقه في اليم ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيْهِ فَإِذَا حَضَتْ عَلَيْهِ فَاَلْقِيْهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾<sup>(٤)</sup>، وهو تمهيد يبين شكل بداية القصة.

٢ - طلب امرأة فرعون بإبقاء موسى وعدم قتله فقالت لزوجها ﴿ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾<sup>(١)</sup>، وهو استباق مهد لموسى أن يعيش في قصر فرعون.

٣ - العرض الذي تقدمت به أخت موسى إلى آل فرعون ﴿ هَلْ أَذْكَرٌ عَلَى

(١) سورة يوسف / الآية ٢٢.

(٢) سورة يوسف / الآية ٥٥.

(٣) سورة القصص / الآية ٧.

(٤) سورة القصص / الآية ٩.

أَهْلٍ يَسْتَوْكِفُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيحُونَ ﴿١﴾.

٤ - نصيحة الرجل لموسى بالهرب بعد ما قتل القبطي ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَمُوسَى إِنَّ أَلْمَلَأُ بِأَتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِلَىٰ لَكَ مِنَ النَّصِيحِينَ ﴾ ﴿٢﴾، استباق مهد لموسى أن يعيش حياة جديدة في مدين.

وفي قصة سليمان عليه السلام عندما تفقد الهدد فلم يجده قال: ﴿ لَا عَذِيبَتَهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا أَذْنَعْتَهُ أَوْ لِيَأْتِنِي سُلْطَانٌ مُّبِينٌ ﴾ ﴿٣﴾، وهو استباق مهد لأحداث كثيرة ستحصل لاحقاً، تبدأ بخبر ملكة سبأ مع قومها وما جرى لها مع سليمان وتنتهي بإسلامها وترك عبادة الشمس والقمر، ويتخللها استباق تمهيدي آخر ﴿ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴾ ﴿٤﴾. وقد أرادت بهذه الهدية اختبار سليمان، وقد شعر سليمان بذلك فجاء رده عنيفاً ليلقي الخوف من قلب ملكة سبأ فقال ﴿ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ ﴿٥﴾.

١ - الانباءات: وهي إعلانات لا يمكن لها الا ان تتحقق وقد جاءت في القصة القرآنية على ملابات مختلفة (بعيدة وقريبة)، فمن الانباءات البعيدة ما جاء على لسان نوح عليه السلام ﴿ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُّلْكُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَنُكُمْ قَوْمًا يَجْهَلُونَ ﴾ ﴿١﴾ وفيها إخبار نوح عليه السلام عن أمر سيحصل في المستقبل البعيد عن لقاء المؤمنين بربهم يوم القيامة بعد ان سبقه بإعلان قريب لكنه تمهيدي ذكر فيه بأنه لن يطرد الذين امنوا بناء على طلب المشركين.

(١) سورة القصص / الآية ١٢.

(٢) سورة القصص / الآية ٢٠.

(٣) سورة النمل / الآية ٢١.

(٤) سورة النمل / الآية ٣٥.

(٥) سورة النمل / الآية ٣٧.

(٦) سورة هود / الآية ٢٩.

وعلى ذكر يوم القيامة نجد إخبار السحرة الذين آمنوا بموسى عن حقيقة لا بأس فيها ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ۚ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ ۚ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّىٰ ۚ ﴾<sup>(١)</sup> وفي السياق نفسه يخبر الله سبحانه وتعالى عن أهل النار وأمنيتهم العودة إلى الدنيا مرة أخرى فيقول عز من قائل ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَٰلَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ ﴾<sup>(٢)</sup> بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۚ ﴾<sup>(٣)</sup> لكن الله سبحانه وتعالى هو العالم بالخفايا لم ينج فرعون إلا ببدنه فقط ليكون آية للناس تبقى على مر الاجيال ﴿ فَالْيَوْمَ تُنْجِيكَ يَدِيكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً ۚ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَاتِنَا لَغَافِلُونَ ۚ ﴾<sup>(٤)</sup> وهو إنباء عن زمن بعيد تتواصل دلالته إلى قيام الساعة، إذ سيبقى الجسد شاهدا على قوة الله وعظمته وضعف الكافر وهوانه، وقد ثبت من فحص جثة فرعون وجود طين في حلقه مما يدل على انه مات غرقا.

ومن الانبياء التي تعطي دلالة مستمرة لزمن طويل ما نجدها في قصة السامري إذ حكم عليه أن يقول (لا مساس) فجاء الحكم على لسان موسى عليه السلام ﴿ قَالَ قَاذِىْبُ فِرَاسٍ لَّكَ فِي الْحَيَوةِ أَنْ تَقُولَ لَا مَسَاسَ ۚ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ أَخْلَفَهُ ۚ ۖ وَانْظُرْ إِلَى إِلٰهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا ۖ لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ۚ ﴾<sup>(٥)</sup>، فكان عقاب السامري عقابا بدنيا يتألم إذا مسه إنسان، فإذا لقي أحدا يقول له لا مساس خشية أن يلمسه، وفي الآية إخبار آخر لكنه قريب يعلن عن مصير الإله

(١) سورة طه / الآيات ٧٤ - ٧٦.

(٢) سورة الأنعام / الآيات ٢٧ - ٢٨.

(٣) سورة يونس / الآية ٩٢.

(٤) سورة طه / الآية ٩٧.

الذي صنعه السامري (لنحرقه ثم لننسفه في اليم نسفا).

وفي زمن الرسول محمد صلى الله عليه وسلم نجد قريش تراهن على جمعها وعددها، فاعتقدت واهمة أن هذا الجمع سيغني عنهم من أرادهم بسوء ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ﴾ سَيَرُّمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴿٤٦﴾ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذًى وَأَمْرٌ ﴿٤٧﴾ وهو إنباء استباقي تحقق بهزيمة المشركين في أول معركة حصلت بين المسلمين والمشركين في موقعة بدر الكبرى، وفضلا عن الهزيمة، هناك العقاب الذي يتظرهم يوم القيامة (بل الساعة موعدهم).

ومن الجمع إلى الفرد يخبرنا القرآن عن مصير مشرك بحث في الكلمات ليجد وصفا للقرآن الكريم يسوغ تأثيرها في القلوب ويصد عن أتباعه، فيقول في وصفه أنه (سحر يؤثر) فتوعده الله بالعقاب فقال: ﴿سَأَصْلِيهِ سَقَرًا﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ ﴿٤٨﴾ لَا تُتَّقَى وَلَا تَذَرُ ﴿٤٩﴾.

ومن الانبياء البعيدة إلى الانبياء القريبة فنجد قوم صالح وقد توعدهم الله بالعقاب وقال: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ فَارْتَبِعْهُمْ وَأَصْطَبِرْ﴾ وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلٌّ يَتْرَبُ مَحْتَضِرٌ ﴿٥٠﴾ فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ ﴿٥١﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرِي ﴿٥٢﴾ وقد توزعت الآية على ثلاثة انبياء قرية وهي:

١ - وعيد الله لقوم صالح بالعذاب.

٢ - إرسال الناقة فتنه لهم.

٣ - تقسيم الماء بينهم.

لقد جاء الإنبياء نتيجة حتمية لمخالفة قوم صالح أوامر الله الواردة في الانبياء الآخرين، وقد قدم الله الوعيد على الأوامر لعلهم بعد التزام القوم بها.

ولوط عليه السلام يعلن عن هجرته إلى الله فيقول ﴿وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي

(١) سورة القمر الآيات ٤٤ - ٤٦.

(٢) سورة المدثر الآيات ٢٦ - ٢٨.

(٣) سورة القمر / الآيات ٢٧ - ٣٠.

إِنَّهُ هُوَ الْغَزِيرُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ وهو إنباء قريب جاء بعد إيمانه بإبراهيم عليه السلام ثم توجهها إلى مصر بعد ان فشلت المجاعة في فلسطين وعادوا إليها ومعهما ماشية كثيرة حصلوا عليها من فرعون ثم افترقا بعد ذلك فذهب لوط إلى الأردن حيث مدينتي سدوم وعامورة<sup>(١)</sup>.

وفي سورة (الحجر) حديث آخر عن قصة لوط عليه السلام بعدما كذبه قومه وارتكبوا أبشع الفواحش وراودوه عن ضيفه فجاء النصر من عند الله مسبقا بإعلان عنه قبل حصوله ليأخذ لوط حنجره فقال الله تعالى ﴿ وَفَضَّلْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ ﴾ ﴿٢﴾ وهو إعلان عن حدث سيقع في الصباح وقد تحقق هذا الإعلان وحل العذاب وجعل الله عالي القرية التي كان يعيش فيها لوط سافلها وأمطر عليهم في أثناء ذلك حجارة من طين متحجر تنهال عليهم متتابعة منتظمة تعذيبا من الله لهم<sup>(٣)</sup>.

وعيسى عليه السلام يأتي بينات يثبتهم بها قبل تحقيقها لئيبه إليه القوم وتحقق الغاية التي يصبر إليها لكي يؤمن قومه به ويتبعوه في عبادة الله سبحانه وتعالى فقال لهم ﴿ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾ ﴿٤﴾.

إن إعلان عيسى عن قيامه بهذه الأفعال بشكل إنباء قريبا سوف يتحقق بعد ذلك بزمان قصير، ليجد جمعا من الناس قد آمن به وجمعا آخر قد كذب وتستمر

(١) سورة العنكبوت / الآية ٢٦.

(٢) قصص الأنبياء: عبد الوهاب النجار، ٩١ ينظر: مواقف الرسل والأنبياء من أقوامهم د.

محمد جاسم حمادي المشهداني، ٦٦، ٦٧.

(٣) سورة الحجر / الآية ٦٦.

(٤) مع الأنبياء في القرآن الكريم: ١٤٦.

(٥) سورة آل عمران / الآية ٤٩.

وقيرة السرد في التصاعد حتى تصل إلى اللحظة التي يتأمرون فيها على قتل عيسى عليه السلام فيخبره الله ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۚ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

وقد اختلف المفسرون في (إني متوفيك ورافعك)، وقد عدّ منهم إلى الوفاة بالنوم فقط فيما رأى آخرون إن الآية فيها تقديم وتأخير وهي تعني (إني رافعك ومتوفيك)<sup>(٢)</sup> وهذا الرأي هو الأرجح، إذ إن واو العطف لا تفيد التعقيب مباشرة بل تفيد التشريك والجمع فجاز التقديم والتأخير، وقد تمثلت في هذه الآية أنباءات ثلاثة:

١ - ﴿وَرَافِعُكَ﴾ وهو / إنباء قريب.

٢ - ﴿مُتَوَفِّيكَ﴾ / إنباء قريب.

٣ - ﴿وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ / إنباء بعيد

ومن الانباءات القريبة ما نجده في قصة الرسول محمد صلى الله عليه وسلم والتي أخبرنا الله فقال ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِينَ مَخْلُقِينَ زُرُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ ۚ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ۝﴾<sup>(٣)</sup> وفيها استباقان تجاوزا السرد المتنامي وقد تناميا تناميا طبعيا ليقفزا إلى الأمام ويعلنا عن أحداث ستحصل قريبا وهذان الاستباقان هما:

١ - فتح خيبر ﴿فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ وقد حصل بعد عودة

الرسول صلى الله عليه وسلم من صلح الحديبية.

٢ - دخول المسجد الحرام وأداء العمرة ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ...﴾

(١) سورة آل عمران / الآية ٥٥.

(٢) قصص الأنبياء: عبد الوهاب النجار، ٤٢٣.

(٣) سورة الفتح / الآية ٢٧.

وقد تحقق بعد عام من صلح الحديبية وقد أخلت قريش مكة للرسول صلى الله عليه وسلم بناء على اتفاق صلح الحديبية.

وفي قصة المخلفين من الأعراب الذين تخلفوا عن الالتحاق بجيش الرسول صلى الله عليه وسلم في إحدى غزواته فجاءوا بأعذار واهية لا تنم الا عن ضعف وجبن فأراد الله ان يكشف حقيقتهم للناس فقال لنبه ﴿ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سِتْرٌ دَعَوْنِي إِلَى قَوْمٍ أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ تَقْتُلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ۖ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا ۖ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝١٦﴾<sup>(١)</sup> فالاستدعاء لمقاتلة القوم شكل إنباء عن معركة قريبة ستحصل بين المسلمين والكفار وهذه المعركة ستحدد موقف المخلفين من الأعراب بين الطاعة والعصيان.

## ٢ - الطليعة

### ١ - ظهور شخصية لا تدخل في الأحداث إلا فيما بعد.

لعبت الطليعة دورا أساسيا في عدد من القصص القرآني وظهرت عدة شخصيا في بداية القصة ثم اختفت لتظهر من جديد في مراحل متقدمة من السرد. ومن هذه الشخصيات، شخصية بنيامين (اخو يوسف)، فقد ظهرت في بداية القصة على لسان باقي اخوته ﴿ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَى أَبِينَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝١٧﴾<sup>(٢)</sup> وبعدها تستمر القصة في سرد الأحداث التي يمر بها يوسف عليه السلام وترك جانباً أخاه إلى أن تقترب من نهايتها، وإذا بالقارئ يفاجأ بشخصية بنيامين تدخل مجددا الأحداث بدور تعزيزي لشخصية يوسف يمهّد لنهاية القصة. ﴿ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ أَتُنْتُونَ بَاخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ ۖ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۝١٨﴾<sup>(٣)</sup> إن القارئ ليسال في بداية القصة ما الغاية التي ذكرت من اجلها شخصية بنيامين؟ ثم يبدأ برسم تطلعات تجسم الدور الذي ستقوم

(١) سورة الفتح / الآية ١٦.

(٢) سورة يوسف / الآية ٨.

(٣) سورة يوسف / الآية ٥٩.

به في القصة والتأثير الذي ستفرضه في مسرح الأحداث، وفي لحظة تكاد تنسى فيها تلك الشخصية يفاجأ بها من جديد وقد تصدرت الأحداث، وإذا كانت شخصية يوسف عليه السلام قد أدت دور البطولة في القصة من خلال المعن التي واجهها وتغلب عليها، فإن شخصية بنيامين قد شكلت انتصارا ليوسف ومحن كبيرة ليعقوب عليه السلام وأبنائه قد رسمت هذه المحنة صورتين شكلتا محورا مهما في القصة هما:

١ - الحرج الذي وقع فيه إخوة يوسف بعدما طلب منهم إحضار بنيامين، وهذا الحرج تمثل في الكيفية التي سيفنعون بها أباهم وهم الذين فرطوا في يوسف من قبل.. ﴿ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِّعْ مِنَّا الْكَيْلَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانَ نَحْتَكِلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾<sup>(١)</sup> والمحنة التي وقع فيها يعقوب تمثلت في خشية فقدان بنيامين كما فقد يوسف من قبل. ﴿ قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ۖ فَأَلَّه خَيْرٌ حَافِظًا ۖ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾<sup>(٢)</sup>.

٢ - تشكلت الصورة الثانية من المفاجأة التي لم يتوقعها إخوة يوسف وهي ان يسرق بنيامين صواع الملك، بعد ما وقعوا في مكيدة دبرها لهم يوسف مما زاد في حراجة موقفهم، فماذا سيقولون لأبيهم؟ وهل سيصدقهم؟ لقد عبر عن هذا الموقف كبيرهم فقال لإخوته ﴿ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ ۖ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنَ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّىٰ يَأْذَنَ لِي إِلَىٰ أَوْحَاطِكُمُ اللَّهُ لِي ۖ وَهُوَ خَيْرُ الْحَافِظِينَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

ومن الطبيعي ان يكون وقع الصدمة على يعقوب كبيرا مما جعل الحزن يغمره ويتذكر مصيبتة بيوسف فتولى عن أبنائه ﴿ وَقَالَ يَتَأسَفُ عَلَىٰ يُوسُفَ وَابْتِغِصَتْ

(١) سورة يوسف / الآية ٦٣.

(٢) سورة يوسف / الآية ٦٤.

(٣) سورة يوسف / الآية ٨٠.

عَيْنَاهُ مِنَ الْحَزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١١﴾. فإن ظهور شخصية بنيامين في القصة كما ذكرنا كان معززا لشخصية يوسف وشكل انتصارا له ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ ۖ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن ذُشِّئُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿١٢﴾.

ومن خلال رجوع إخوة يوسف إليه والتذلل له في أن يعفو عن بنيامين، يكشف يوسف عن شخصيته ويعلن انتصاره عليهم، وقد اعترف إخوته بخطيئتهم وقالوا ليوسف ﴿تَاللَّهِ لَقَدْ أَتَرَكْنَا اللَّهَ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ﴾ ﴿١٣﴾.

## ٢ - الوصف الوظيفي: - عصا موسى

جاء موسى عليه السلام إلى الوادي المقدس طوى يقتبس نارا ويبحث عن هدى يرشده إلى الطريق الصحيح، وإذا بنداء يعتمر أسماعه ويعتلي خفقة فؤاده ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى ﴿١﴾ وَأَنَا آخِزَتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ ﴿٢﴾﴾ ﴿٢﴾.

وتسير الأحداث بطيئة صعبة على موسى، ويتسارع السرد فما سيلقاه موسى أمر عظيم، وأمام هذه الرهبة أراد الله أن يخفف عن موسى فسأله ﴿وَمَا تِلْكَ بِمَعِينِكَ يَمُوسَىٰ ﴿٣﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيَّهَا وَأَهْشُرُ بِهَا عَلَىٰ عَنَمِي وَإِنَّ فِيهَا لَمَقَارِبَ أُخْرَىٰ ﴿٤﴾﴾ وقد قال عدد من المفسرين إنما قال له ذلك على سبيل الإناس له وقيل، وإنما قال له ذلك على وجه التقرير أي أما هذه التي في يمينك عصاك التي تعرفها فستري ما نصنع بها ﴿٥﴾. وأيا كان الغرض من السؤال فقد أعطى إشارة استباقية إلى ادوار جديدة

(١) سورة يوسف / الآية ٨٤.

(٢) سورة يوسف / الآية ٧٦.

(٣) سورة يوسف / الآية ٩١.

(٤) سورة طه / الآيات ١٢ - ١٣.

(٥) تفسير ابن كثير: ١٤٥/٣.

ستقوم بها العصا وسيكون لها مواقف إنقاذ كثيرة فهي:

أولاً: شكلت اطمئناناً لموسى الذي اخذ يعدد صفاتها استثناساً بكلامه مع الله سبحانه وتعالى، وكان يكفي أن يقول هي عصاي لكنه زاد في الجواب لأن المقام مقام مباشرة وقد كان ربه يكلمه بلا واسطة، فأراد أن يزيد في الجواب ليزداد تلذذاً بالخطاب<sup>(١)</sup>.

ثانياً: وكانت معجزة موسى أمام فرعون وملئه ودليلاً على نبوته وعلى الرغم من أنها كانت بينة وواضحة إلا أن فرعون كذب بها وعد الأمر لا يخلو من كونه سحراً فقال لموسى ﴿ أَجئتنا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمُوسَى ﴾<sup>(٢)</sup>.

ثالثاً: وكانت انتصاراً لموسى على السحرة إذ إن ما جاء به ليس سحراً وفي هذا يقول الله سبحانه وتعالى ﴿ وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴾<sup>(٣)</sup>.

رابعاً: واتخذت في نفسها دوراً مهماً في إنقاذ موسى وقومه عندما أدركهم فرعون بجنوده وظن بنو إسرائيل أنهم مدركون ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴾<sup>(٤)</sup>.

خامساً: ثم يجعل الله للعصا وظيفة أخرى بعدما استسقى القوم موسى عليه السلام ﴿ إِذْ أَسْتَشَقُّهُ قَوْمُهُ أَرَبِ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَجًّا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup>.

لقد مثلت العصا طليعة استباقية جعلت القارئ يشعر بأهميتها ويني عليها توقعاته التي تتمحور جميعاً في الدور الذي ستؤديه العصا في قصة موسى بعدما مثلت مرتكزاً مهماً في الحوار الذي جرى بين الله سبحانه وتعالى وموسى.

(١) صفوة التفاسير: محمد علي الصابوني: ٢٣٢/٢.

(٢) سورة طه / الآية ٥٧.

(٣) سورة طه / الآية ٦٩.

(٤) سورة الشعراء / الآية ٦٣.

(٥) سورة الأعراف / الآية ١٦٠.

ونجد الوصف الوظيفي الممهد للأحداث في قصة صاحب الجنتين، فقد بدأ السرد بوصف تمهيدي لكان الحدث شكل استباقاً أغنى عن سؤال كان سيسأله القارئ إذ إننا نجد من الوصف أن تلك الجنتين أفقدتا صاحبيهما صوابه فراح لشدة مباهاته وتعجبه بما لديه، يكفر بالله سبحانه ﴿ \* وَأَضْرَبَ هُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْنَاهَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ﴿٣٢﴾ كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ ءَاتَتْ أَكْلَهَا وَلَمْ تَنْظُرْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نِهرًا ﴿٣٣﴾ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ غَابُورَةٌ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴿٣٤﴾ ﴾<sup>(١)</sup>.

لقد مهد هذا الوصف لأحداث ستقع بعد ما أعطى إشارة للقارئ يستبق بها الأحداث ويرسم في مخيلته شكل الصراع الذي سيدور في القصة، فيجنى السرد بعد ذلك محققاً لتلك الطلائع ﴿ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ﴿٣٥﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَى نَفِي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴿٣٦﴾ ﴾<sup>(٢)</sup>.

إن القارئ وهو يقرأ وصف الجنتين اللتين ابتدا بهما السرد لا يتوقع طغيان صاحبيهما فحسب وإنما سيعطي توقعاً آخر للمصير الذي ستؤول إليه الجنتان وهذا هو ديدن الحياة يتمثل في النهاية الحتمية لكل باغ متجبر: ﴿ وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٣٧﴾ ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) سورة الكهف / الآيات (٣٢ - ٣٤).

(٢) سورة الكهف / الآيات ٣٥، ٣٦.

(٣) سورة الكهف / الآية ٤٢.

## المبحث الرابع

### المفارقة المعقدة<sup>(١)</sup>

وهي مفارقة من الدرجة الثانية تترك أفكارنا المطمئنة عن الاستعادة والاستشراف وهذا ما يستدعي وجود مقاطع سردية غير محددة زمنيا ولا يمكن تحديد موقعها من الأحداث التي تحيط بها، وهي لا ترتبط بحدث آخر بل بخطاب تعليقي (غير زمني). وتنقسم المفارقة المعقدة على ثلاثة أقسام هي:

١- الاسترجاع المفتوح: وهو استرجاع يستمر حتى آخر سطر في الرواية، أي أنه استعادة أكثر من كاملة تحول خفية إلى استباق من نقطة غير محددة من مسيرتها.

٢- الاسترجاع الاستباقي: وهو تذكّر استعادي استشرافي للمستقبل، كأن يتذكر البطل أحلام يقظته، فحلم اليقظة استباقي، وتذكره استرجاعي، وتتألف الحركتان لتلغي إحداها الأخرى.

٣- الاستباق الاسترجاعي: وهو استشراف في زمن القصة يحيل إلى حدث سبق للحكاية أن غطته.

ولكي نفرق بين الاسترجاع الاستباقي والاستباق الاسترجاعي نلاحظ العبارتين الآتيتين:

- أ. كان قد سبق أن حدث كما سنرى فينا بعد / استرجاع استباقي.
- ب. كان لا بد من أن يحدث فيما بعد كما سبق أن رأينا / استباق استرجاعي.

وهذه الاستباقات الاسترجاعية والاسترجاعات الاستباقية تجعل اتجاه السير مهمة صعبة إذ إن الراء يصير أماما والمقدمة مؤخرة.

---

(١) خطاب الحكاية: جيرار جينيت: ٨٦ - ٩٢.

## الاسترجاع المفتوح

تميزت مجموعة من القصص القرآنية بوجود هذا النوع من الاسترجاع فيها، فقصة آدم عليه السلام في سورة طه جاءت على شكل استرجاع مفتوح، إذ بدأت القصة بعرض إجمالي مختصر ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ٥٠﴾<sup>(١)</sup> ثم تأتي الآيات بعد ذلك على شكل استرجاع يفصل القصة وينتهي بنهاية مفتوحة على شكل استباق يمثل حشر الإنسان (الذي ينسى عهده مع الله) أعمى، فيقول ﴿لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ٥١﴾ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ ءَايَتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ٥٢﴾<sup>(٢)</sup>.

وقد جاءت هذه القصة في مقام معاناة الإنسان وتوعده ان نسي عهده مع الله وهذا ما نجده واضحاً في الآية التي سبقت القصة ﴿وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ٥٣﴾ وكأنه قال ان طاعة بني آدم الشيطان وتركهم التحفظ من وساوسه أمر قديم، فانا قد عهدنا إلى آدم من قبل هولاء الذين صرفنا لهم الوعيد، وبالغنا في تنبيهه ﴿فَقُلْنَا يَتَّخِذُ مِنْ هَذَا عَدُوًّا لَكَ وَلِزَوْجِكَ ٥٤﴾ ثم بعد ذلك نسي وترك العهد، فأمر البشر في ترك التحفظ من الشيطان أمر قديم<sup>(٣)</sup>.

وبناء الأحداث في القصة آدم جاء على شكل الآتي:

١. ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ﴾ بداية القصة.

٢. ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ نهاية القصة.

٣. ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ استرجاع سابق

لبداية القصة.

٤. ﴿فَقُلْنَا يَتَّخِذُ مِنْ هَذَا عَدُوًّا لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ

فَتَشْقَى ٥٥﴾ استباق.

(٢) سورة طه / الآيتان (١٢٥ - ١٢٦).

(١) سورة طه / الآية ١١٥.

(٣) سورة طه / من الآية ١١٣.

(٤) سورة طه / من الآية ١١٧.

(٥) التفسير الكبير: ٢٢، ١٢٣.

٥. ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ ۖ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ ۖ﴾

استباق.

٦. ﴿فَوَسَّسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَقَادُمُ هَلْ أَذُكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا

يَبْلَىٰ ۖ﴾ استباق.

٧. ﴿فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا مَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ

وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ۖ﴾

٨. ﴿ثُمَّ اجْتَنَبَهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ ۖ﴾

٩. ﴿قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۖ﴾ استباق.

١٠. ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ ۖ﴾ استباق.

١١. ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ۖ﴾ استباق.

١٢. ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَىٰ ۖ﴾ استباق.

١٣. ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ۖ﴾ استرجاع.

١٤. ﴿قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا ۖ﴾ استرجاع.

١٥. ﴿وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَىٰ ۖ﴾ استباق.

لقد سارت الأحداث في قصة آدم في خط عام انقسم على قسمين:

الأول: تمثل في وجود آدم في الجنة وهو خط استرجاعي ويبدأ في ﴿وَإِذْ

قُلْنَا لِلْمَلَكِيَّةِ ..﴾ ويعود هذا الاسترجاع إلى بداية السرد ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا﴾، ويستمر

إلى أمر الهبوط من الجنة ﴿قَالَ أَهْبِطَا...﴾ حيث النهاية المفتوحة التي تبدأ بقصة

أخرى هي قصة الإنسان في يوم القيامة وهو يمثل القسم الثاني من الأحداث التي

تبدأ باستباقات متعددة تنتهي بـ ﴿وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى...﴾، وقد تخللت الخطتين

استباقات واسترجاعات متنوعة تمثلت في الصيغ الآتية:

١. الخط الأول، الاسترجاعي وتمثلت الاستباقات فيه من خلال طهه ١١٧

(لا يخرجنكما، فتشقى، لا تجوع، لا تعرى، لا تظمأ، لا تضحى، هل أدلك، ملك لا

يبلى). وهي صيغ تدل على أحداث استباقية.

٢. الخط الثاني / الاستباقي وتمثلت الاسترجاعات فيه من خلال (لما حشرتني، وقد كنت، أتتك، نسيتها). وهي صيغ تدل على أحداث استرجاعية. وهكذا نجد ان النهاية المفتوحة في قصة آدم جعلت أحداث القصة تستمر إلى نهاية الحياة الدنيوية وفتحت بصيرة القارئ على حالة الإنسان يوم القيام فهو اما ان يكون مهتديا يعيش حياة لا شقاء فيها واما معرضا يحشر أعمى وله معيشة ضنكا، والربط بين الأحداث كلها هو نسيان عهد الله تعالى.

كما تنوعت الأحداث التي فيها (باسترجاعها واستباقها) وبنهايتها المفتوحة أريكت أفكارنا عن الاستمادة والاستشراف وجعلت الاسترجاع يستمر إلى آخر آية من القصة دون ان نجد تحديدا واضحا لموقفه من الأحداث التي تحيط به.

وفي قصة نوح عليه السلام، ألف عام إلا قليلا يدعو نوح قومه تنفيذا لأمر الله سبحانه وتعالى ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٠١ ﴾<sup>(١)</sup> وألف عام من الاستكبار والعناد مثلت رد قومه على دعوته، حتى وصل الأمر إذا ما اقتربت منية احدهم يوصى ابنه بان لا يؤمنوا أبدا بنوح ودعوته، وقد جاءت سورة نوح باسترجاعات طويلة استمرت إلى نهايتها لتعبر عن الضيق الذي ألم بنوح ويأسه من هداية قومه على الرغم من الأساليب العديدة التي استخدمها في سبيل إقناعهم. إلى أن تصل به ذروة اليأس والحزن ان يدعو على قومه بالهلاك ﴿ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ١٠٢ ﴾<sup>(٢)</sup> إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يَضْلُوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ١٠٣ ﴾<sup>(٣)</sup> وهو دعاء يستبق الأحداث لكنه في الوقت ذاته جعل نهاية القصة مفتوحة، فالهلاك الذي سيصيب قومه سيكون بداية لهلاك كل قوم يكفرون بالله وبدعوة أنبيائه.

ونظرة إلى الاسترجاعات في القصة نجدها تمثل استرجاعا مفتوحا بدأ مع الآية ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ١٠٤ ﴾<sup>(٤)</sup> ويستمر إلى نهاية السورة، ﴿ فَلَمْ

(١) سورة نوح / الآية ١.

(٢) سورة نوح / الآيتان ٢٦ - ٢٧.

(٣) سورة نوح / الآية ٥.

يَرْدَهُمْ دُعَاوِي إِلَىٰ فِرَارًا ﴿١﴾ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْدِقَهُمْ فِيٰ عَادَتِهِمْ  
وَأَسْتَغْفِسُوا لِثِيَابِهِمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴿٢﴾ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴿٣﴾ ثُمَّ إِنِّي  
أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴿٤﴾ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿٥﴾ يُرْسِلِ  
السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿٦﴾ وَيُمَدِّدُكُمْ بِأَمْوَالٍ غَنِيَّةٍ يُجْعَلُ لَكُمْ جَنَّتٌ وَيُجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارٌ  
﴿٧﴾. وقد تخللت هذه الاسترجاعات عدد من الاستباقات دلت عليها الصيغ  
الاستباقية الآتية (استغفروا، يرسل، يمددكم، يجعل لكم جنات، يجعل لكم أنهارا،  
يعيدكم، يخرجكم، لتسلكوا، لا تذر آلهاكم، لا تذر، إن تذرهم، يضلوا، ولا  
يلدوا، رب اغفر لي ولو والذي، ولمن بيتي مؤمنا).

إن سعة الاسترجاع الطويلة في هذه القصة وتنوع أحداثها شكل منها  
استرجاعا مفتوحا. وشاهد آخر على الاسترجاع المفتوح نجده في قصة الجن، وهو  
المخلوق الثاني الذي عمر الأرض إلى جانب الإنسان، وقد اختلفت فيه (فالنقل  
الظاهر عن أكثر الفلاسفة إنكاره، غير أن جمهور أرباب المال والمصدقين للأنبياء  
اعترفوا بوجود الجن، وأصحاب الروحيات اعترفوا بهم وسموهم بالأرواح السفلية  
وزعموا أنهم أسرع إجابة إلا أنها أضعف، أما الأرواح الفلكية فهي أبطأ إجابة إلا  
أنها أقوى<sup>(١)</sup>).

وقد أكدت هذه القصة حقيقة وجود الجن وبدأت بان استمع نفر من  
الجن رسول الله محمد ﷺ وهو يتلو القرآن، فأسرعوا إلى قومهم يخبرونهم بما  
سمعوا ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُفَرِّكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا  
﴿٢﴾﴾. وقد مثل هذا الإخبار استرجاعا داخليا للقصة بعد ذلك إلى أحداث ماضية  
تسبق بداية السرد وتستمر إلى النهاية لتشكل استرجاعا مفتوحا بعدما تخللت

(١) سورة نوح / الآيات ٦، ١٢.

(٢) التفسير الكبير: ٣٠، ١٥٣.

(٣) سورة الجن / الآية ١ - ٢.

مجموعة من الاستباقات. وقد أوضحت هذه القصة ما يأتي<sup>(١)</sup>:

١. إن الرسول محمد ﷺ بعث للجن وللإنس.
٢. إن الجن مع تمردهم لما سمعوا القرآن عرفوا إعجازه فأمنوا بالرسول.
٣. إن الجن يستمعون كلامنا ويفهمون لغاتنا.
٤. إن المؤمن منهم يدعو غيره من قبيلته إلى الإيمان.
- ونجد في قصة الجن استرجاعات والاستباقات الآتية<sup>(٢)</sup>:

١. ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَنِيعَهُ وَلَا وَلَدًا ۖ﴾. استرجاع داخلي.
٢. ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ۖ﴾. استرجاع.
٣. ﴿وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسُ وَأَلْجُنَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ﴾. استرجاع

استباقي.

٤. ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا

﴿﴾. استرجاع.

٥. ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ۖ﴾. استرجاع استباقي.
٦. ﴿وَأَنَا لَمَنَّا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ۖ﴾

استرجاع.

٧. ﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنهَا مَقْعِدَ اللَّسْمِ ۖ﴾. استرجاع.
٨. ﴿فَمَن يَسْتَمِعِ الْآنَ نَجْدَ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا ۖ﴾. استباق.
٩. ﴿وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشْرَ أُرِيدَ يَمَنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۖ﴾.

استرجاع

١٠. ﴿وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ ۖ﴾. استرجاع.

١١. ﴿وَلَن نُّعْجِزَهُ هَرَبًا ۖ﴾. استباق.

(١) التفسير الكبير: ٣٠، ١٥٣.

(٢) سورة الجن / الآيات ٣ - ١٧.

١٢. ﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْتُمُ الْمَدَىٰ ءَامَنَّا بِهِ﴾. استرجاع.
١٣. ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا تَحْزَنُ خُشَا وَلَا رَهَقًا﴾ استباق.
١٤. ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾ استرجاع.
١٥. ﴿وَأَمَّا الْقَدِيسُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ استرجاع.
١٦. ﴿وَالْوِاسْتَفْتُمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لِاسْتَفْتَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ استباق.
١٧. ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ استباق.

لقد مثلت هذه الأحداث الاستعادية التي استمرت إلى نهاية القصة مع عدد من الأحداث الاستشرافية الموجودة فيها استرجاعا مفتوحا بلغت سبعة سبع عشرة آية.

إن من سمات هذا الاسترجاع انه يعطي معلومات كاملة عن القصة وتصورا واضحا يحيط بكل أحداثها سواء كانت الاستعادية منها ام الاستشرافية، ومن خلال نهايته المفتوحة، التي قد تتحول خفية إلى استباق في أية لحظة من لحظاتها، القصة غير منتهية وتزيد من قابليتها على الاستمرار وهذا ما وجدنا في القصص الثلاث (آدم، نوح، الجن)، كما أن هذا التنوع في الاسترجاع المفتوح مفارقة معقدة يصعب تحديد مواقعها من الأحداث التي تحيط بها.

### الاسترجاع الاستباقي

احد أنواع المفارقة المعقدة، يتمثل في استعادة لاستشراف حدث ما. ونجد المفارقة في قصة إبراهيم عليه السلام عندما يدعو ربه ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَصْبَحْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ نِيَّتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفِيدَةً مِنَ النَّاسِ يَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنْ الثَّمَرِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

إسكان الذرية يدل على حدث ماضي، وإقامة الصلاة حدث استشرافي وقد

(١) سورة إبراهيم / الآية ٣٧.

تألف الحدثان وشكلا معا مفارقة معقدة ألغت انفرادية احدهما عن الآخر، فالغرض من إسكان الذرية بذلك المكان هو إقامة الصلاة، والحدثان يصعب تحقيقهما الا من خلال وجود حياة طبيعية تسهل إقامة هاجر وإسماعيل في تلك البقعة، لذا دعا إبراهيم ربه (فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم) وكان ان استجاب الله لدعاء إبراهيم وسكنت قبيلة جرهم العربية بعدما طلبوا الإذن من هاجر بالإقامة في تلك البقعة بعدما ظهر الماء ونبت الزرع فيها<sup>(١)</sup>.

وفي قصة يوسف عليه السلام نجد الآية ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ ۖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا ۚ أَنْ رَّءَا بُرْهَانَ رَبِّهٖ ۖ﴾<sup>(٢)</sup> وقد ضمنت استرجاعا استباقيا تمثل في هيام يوسف عليه السلام الذي كاد يحصل لولا ان رأى برهان ربه وهو يختلف عن هيام امرأة العزيز كونه غير حاصل وهيامها حاصل بدليل وجود (لولا) وهو حرف امتناع لوجود، كان نقول مثلا لولا المطر لهلك الزرع فهلاك الزرع لم يحصل لوجود المطر وهكذا في قصة يوسف إذ لولا أن رأى برهان ربه لهم بها، وقد تألف الحدثان (الهيام، رؤية البرهان) ليشكلا مفارقة معقدة اندمجت فيها الاستعادة مع الاستشراف مما صعب تحديد مواقع الأحداث فيها وهذا ما سماه جنيت (بالاتجاه اللا وعي)<sup>(٣)</sup> وهذا المخطط يوضح ذلك:

وموسى عليه السلام إذ يدعو ربه ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۖ﴾<sup>(٤)</sup>. نجد في هذا الدعاء استرجاعا استباقيا تمثل في الحدثين الأول إعطاء فرعون وملته زينة وأموالا وهو حدث استرجاعي والثاني حدث الضلالة وهو استباقي، ونجد تألف الحدثين واضحا في السبب والمسبب فإعطاء المال والزينة يقود إلى الضلالة لذا جاء دعاء موسى (ربنا اطمس

(١) قصص الأنبياء / عبد الوهاب النجار / ١٠٥.

(٢) سورة يوسف / الآية ٢٤.

(٣) خطاب الحكاية / ٨٦.

(٤) سورة يونس / الآيتان ٨٨.

على أموالهم...) (١) لتجريدهم من هذه النعمة المسيية للضلالة، وبذلك تكون العقوبة شديدة عليهم، وقد استجاب الله لدعاء موسى وعاقب فرعون وقومه بالجذب والقحط ونقص من ثمرات الزرع والأشجار رجاء ان يتبها إلى ضعفهم وعجز ملكهم أمام الله فيعطوا ويستجيوا لدعوة موسى لكن طبيعتهم تأبى ذلك، يقول الله تعالى ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴾ (٢) فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ۖ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّغَرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ ۗ أَلَا إِنَّمَا طَغَرْتَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٣).

وفي قصة يونس عليه السلام ﴿ قُلُوبًا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسِيحِينَ ﴾ (٤) للبت في بطنية إلى يوم يُبْعَثُونَ ﴾ (٥) نجد فيه حدثين الأول (كان من المسيحيين) وهو حدث استرجاعي، و(البت في بطنه) وهو حدث استباقي وقد اندمج الحدثان ليشكلا استرجاعا استباقيا سمته آية واحدة.

لقد كان يونس كثير الصلاة في الرخاء فأنجاه الله في الشدة اما نسيان الله في حال الرخاء والإعراض عن هديه فإن ذلك يكون سببا في عدم استجابة الله له عند الشدة، ولهذا ذكر القرآن عن فرعون عندما أدركه الغرق ﴿ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بُنَاوًا إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾، ﴿ ءَأَلْفَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ (٦).

ولولا ان كان يونس من المسيحيين في الرخاء لما أفاد استغفاره في بطن الحوت ولكان أصابه ما قد أصاب فرعون من قبل (٧).

(١) مع الأنبياء في القرآن الكريم / ٢٣٧.

(٢) سورة الأعراف / الآيتان ١٣٠ - ١٣١.

(٣) سورة الصافات / الآيتان ١٤٣ - ١٤٤.

(٤) سورة يونس / الآية ٩٠، ٩١.

(٥) مع الأنبياء في القرآن الكريم / ٣٠٩.

### الاستباق الاسترجاعي

(كان ان يحدث فيما بعد كما سبق ان رأينا)، هذه العبارة المشهورة للاستباق الاسترجاعي وهو استشراف يحيل إلى أحداث ماضية.

في القصة القرآنية نجد في قصة يوسف عليه السلام عندما رد يعقوب على أبنائه قَالَ ﴿ قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا سَكَمًا أَتَيْتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِن قَبْلُ فَآلَهُ حَرٌّ حَفِيفٌ ۚ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾<sup>(١)</sup> استباقا استرجاعيا نشأ من حدثين الأول استباقي تمثل في (هل آمنكم عليه) والثاني استرجاعي (كما أمتكم على أخيه) وقد تألف الحدثان ليلفي أحدهما زمن الآخر وليكونا مقطعا سرديا غير محدد زمنا.

وكان أبناء يعقوب قد طلبوا من أبيهم ان يرسل أخاهم بنيامين تلبية لرغبة وزير الملك مقابل إعطائهم المؤن والطعام، فثارت في نفس يعقوب ذكريات الماضي فأجابهم والحسرة تاكل قلبه: هل يكون ائتمانكم على بنيامين كائتمانكم على أخيه يوسف من قبل وعدم وفائكم بما تعهدتم به فآله حسبي في حماية ابني فهو أقوى حافظا وهو ارحم الراحمين<sup>(٢)</sup>.

وفي قصة موسى عليه السلام نجد فيها مجموعة من الاستباقات الاسترجاعية ومنها:

في سورة القصص ﴿ قَالَ يَمُوسَىٰ أَتُرِيدُ أَن نَقْتُلَكَ كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ۖ إِنَّ تُرِيدُ إِلَّا أَن تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَن تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴾<sup>(٣)</sup>. نجد في هذه الآية استباقا استرجاعيا مكونا من حدثين الأول استباقي في (أتريد ان تقتلني) والثاني استرجاعي (كما قتلت نفسا بالأمس) وقد تشكلت بينهما علاقة واحدة ضمنت الاثنين معا، فالإسرائيلي الذي استنصر موسى عليه السلام لقتال القبطي خاف على نفسه بعدما وبخه موسى على أفعاله وظن ان موسى سيقتله لخوره

(١) سورة يوسف / الآية ٦٤.

(٢) مع الأنبياء في القرآن الكريم / ٣٠٩.

(٣) سورة القصص / الآية ١٩.

وضعه وذلك فقال يدفع عن نفسه (يا موسى) أتريد ان تقتلني كما قتلت نفسا في الأمس، وكان هذا الأمر لا يعلم به غيرهما.

وفي موضع آخر من سورة القصص وبعدما سقى موسى للفتاتين جاءته إحداهما وقالت ﴿إِنِّي أَدْعُوكَ لِجِزْيِكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا﴾<sup>(١)</sup>، ان الجزء حدث استشراقي في المستقبل والسقي حدث استعادي لماضي وقد ارتبط الجزء بالعمل الذي قام به موسى، فشكل بذلك استباقا استرجاعيا مهد لأمر كثيرة، منها:

١ - انه أمن لموسى حياته بعد هربه من قوم فرعون.

٢ - مهد لزواج موسى من إحدى ابنتي شعيب.

٣ - وفر العمل لموسى لمدة (ثمان او عشر) سنوات.

٤ - كما أوضحت هذه الآية الأخلاق العالية التي يتصف بها أنبياء الله، فشعيب أبى الا ان يقدم لموسى اجر ما سقى لهم، مع أن موسى عليه السلام لم يطلب ذلك.

وفي قصة مريم ﴿قَالَتْ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بِغَافِلَةٍ﴾<sup>(٢)</sup> نجد في الآية استباقا استرجاعيا تشكل من حدثين، الأول استباقي (أنى يكون) والثاني استرجاعي (لم يمسسني، ولم أك) ومعنى الآية كيف سيكون لها ولد ولم يمسسها احد من البشر، إذ ان قانون الطبيعة يقضي بان التكاثر لا يتم الا عن طريق الرجل والمرأة معا، لكن الله تعالى أراد ان يكون عيسى وأمه آيتين للناس ودليلا على عظمته، فأوقفت الطبيعة قانونها تلبية لأمر الله الذي إذا أراد شيئا يقول له كن فيكون.

ولم يكن هذا الأمر بالهين على مريم فجاءت عبارتها تحمل معاني التعجب والخوف معا، فالتعجب من الأمر العظيم الذي سيحصل، والخوف من شك الناس بها وهي البرينة الطاهرة، لكنها ما ان علمت ان هذا أمر الله، حتى سلمت أمرها لله آمنة مطمئنة.

(١) سورة القصص / الآية ٢٥.

(٢) سورة مريم / الآية ٢٠.

## الخاتمة

الحمد لله الذي جعل لكل بداية نهاية وجعل خير الأعمال خواتيمها، فله الشكر في الأولى والآخرة وبعد...

فإن النتائج التي توصلنا إليها في دراستنا للبنية الزمنية في القصة القرآنية:

- من حيث الأبنية الزمنية التي توزعت عليها القصة القرآنية وانقسمت على ستة أبنية (المتتابع، المتداخل، المتوازي، المكرر، التضمين، الدائري) اتسمت بالسمات الآتية:

١ - كان البناء المتتابع هو السائد في إطار القصة العام، وغالبا ما تبدأ القصة بأن يرسل الله سبحانه وتعالى رسله إلى أقوامهم المشركين بالله، فيدعوهم إلى ترك الشرك وعبادة الله وحده، ثم يواجه هؤلاء الرسل بمعصيان أقوامهم وعنادهم، وتنتهي القصة بوقع العذاب على الكافرين ويتصر الله لرسله أجمعين.

٢ - أما متن القصة فيشهد تداخلا واضحا في أحداثه، إذ تتوزع بين الاسترجاعات والاستباقات، لذا فقد كان البناء المتداخل سمة بارزة فيه.

٣ - أما البناء المتوازي والتضمين فقد جاء لعلاقة تربط الأحداث فيها بينها، غير أن الأحداث المتوازية جاءت في الوقت واحد مع اختلاف المكان فيما جاءت القصص المتضمنة لقصص أخرى في أوقات مختلفة ولا يشترط فيها اختلاف المكان.

٤ - وجاء البناء المكرر ليؤكد على حالة ما مثلت غرضا رئيسا في القصة كما جاء في إجمال ما فصل أو تفصيل ما أجمل.

٥ - وتميز البناء الدائري في القصة القرآنية بتقديمه الغرض الرئيسي فيها على السبب الذي حصلت بموجبه الأحداث، فيما جاء السبب ليزيل الغموض عن الأحداث التي حصلت.

٦ - وبصورة عامة فقد كثر الاسترجاع والاستباق في البناء المتداخل

والمكرر والدائري وينسبة اقل المتوازي والتضمين.

- واتسمت الاسترجاعات الخارجية في القصة القرآنية بالسّمات الآتية:

- ١ - جاءت أغلبها للتذكير بماضي الأمم السابقة، وقد تصدرتها عبارات (واذكروا، وجدنا، آباءنا، ما يعبد آباؤنا، مثل يوم الأحزاب، فقد كذب أمم من قبلكم...) ٢ - وجاء بعضها لتذكير الإنسان بخلق الكون والتبصير به.
- ٣ - التذكير بماضي الشخصيات البسيطة في القصة كما في قصة موسى عليه السلام.

- ٤ - ومن منظور مدى الاسترجاع فقد قربت الاسترجاعات الخارجية او غلبت عليها صفة البعيدة جدا، وان جاءت في أحيان قليلة قريبة.
- ٥ - كانت سعة هذه الاسترجاعات في اغلب الأحيان قصيرة تمثلت في آية او اثنين.

- ٦ - سعت هذه الاسترجاعات إلى تحقيق عددا من الأغراض كالتعريف بحياة الأمم او حياة إحدى الشخصيات.
- وتميزت الاسترجاعات الداخلية بما يأتي:

- ١ - ان معظم هذه الاسترجاعات جاءت عن طريق رواية شخصية من شخصيات القصة ما حصل في ماض لاحق لبداية السرد، او عن رؤيا منام.
- ٢ - كان مدى الاسترجاع الداخلي في معظمه قريبا على عكس من الاسترجاع الخارجي، أما سعته فهي اكبر من الاسترجاع الخارجي.
- ٣ - جاء الاسترجاع التكراري في معظمه تفسيرا، إذ تشرح إحدى الشخصيات ما جرى في الماضي، وقسم منه جاء ليؤكد حدثا ما حصل في الماضي.

- ٤ - استعان الاسترجاع الداخلي في القصة القرآنية بعدد من المعينات الزمنية المتمثلة بظروف الزمان (أصبح، أمس).

- اما الاسترجاع المزجي فقد انفرد بالميزات الآتية:

- ١ - أفاد في عقد مقارنة بين حدث سابق لبداية السرد وحدث لاحق.
- ٢ - أعطى الاسترجاع المزجي في القصة القرآنية معلومات للقارئ لم

يستطيع الاسترجاعان (الداخلي والخارجي) في إعطائه على انفراد.

٣ - نجد في الاسترجاع المزجي حالة حصلت في الماضي السابق لبداية السرد، وجاء الاسترجاع الداخلي ليؤكد لها مما شكل تواسلا بين زمنين ماض بعيد وماض قريب.

٤ - انقسم المدى في الاسترجاع المزجي بين بعيد وقريب.

٥ - جاءت سعة الاسترجاع المزجي في بعض القصص قصيرة كما في قصة آدم وفي بعضها الآخر طويلة كما في قصة أصحاب الكهف.

- اما الاستباق في القصة القرآنية فقد توزعت أغراضه ومميزاته بحسب نوعه فمدى الاستباق انقسم على الداخلي والخارجي، فالاستباق الخارجي شكل عدة صور منها ما جاء تمهيدا للأحداث ومنها ما جاء إنباء يحمل أخبارا عامة، فيما جاءت الصور الأخرى على شكل الوعود والوعيد والتحذير والتبشير والدعاء والوصية.

- فيما جاءت الاستباقات الداخلية تحمل الصفات نفسها التي تحملها الاسترجاعات الداخلية ومنها:

١ - أعطت الاستباقات الداخلية معلومات متممة عن أحداث ستحصل لكن السرد لا يذكرها وقت حصولها كما في الاستباقات التكميلية.

٢ - اما الاستباقات التكرارية فنجد فيها عدد من الانباءات العامة عن أحداث ستحصل دون أن تؤثر في الأحداث.

٣ - جاءت اغلب الاستباقات الداخلية ممهدة لأحداث ستحصل في المستقبل القريب.

٤ - مدى الاستباق الداخلي قريب اما سعته فهي اكبر من سعة الاستباق الخارجي.

٥ - فسرت الاستباقات الداخلية أحداثا مهمة في القصة القرآنية قبل وقوعها.

- اما سعة الاستباق في القصة القرآنية، فقد تميزت بالمميزات الآتية:

١ - انقسمت السعة عن طريق نسب تقديمها إلى الأمام ومساحتها في

القصة القرآنية إلى استباقات كاملة وأخرى جزئية.

٢ - شكلت الاستباقات الكاملة خلاصة استباقية وضعت القارئ أمام صورة متكاملة لما سيحدث في المستقبل.

٣ - وشكلت أيضا أحداثا استباقية بعيدة وذات سعة كبيرة مثلت محاور القصة كلها، فيما شكلت الاستباقات الجزئية أحداثا فرعية قريبة وذات سعة قصيرة لا تتجاوز حدثا أو حدثين.

٤ - وجدنا في الاستباقات الكاملة في القصة القرآنية ان التشويق يتحول من التطلع إلى النهايات المجهولة إلى التركيز على الأحداث التفصيلية في القصة وإلى الكيفية التي تقودنا للوصول إلى النهاية. أما الاستباقات الجزئية في القصة القرآنية، فقد جعلت القارئ ينظر بفكره إلى النهايات من خلال التوقع الذي يرسمه بالاعتماد على ما توفره له الاستباقات الجزئية من المعلومات.

- وامتازت وظيفة الاستباقات بما يأتي:

١ - كثرة الإعلانات فيها، كما انها ضمت عددا من الطلائع الاستباقية لكن بصورة اقل من الإعلانات.

٢ - تراوحت الإعلانات في القصة القرآنية بين انباءات بعيدة وقرية، وهي أخبار عامة عن أحداث ستحصل لاحقا لا تترتب عليها أحداث أخرى. وتمهيدات مهدت لأحداث ستحصل وتترتب عليها أحداث أخرى.

٣ - شكلت الطلائع علامات استباقية جعلت القارئ يخرج بتوقعاته عن أحداث ستحصل، ويرسم في ذهنه مستقبل الأحداث.

٤ - أعطى الوصف الوظيفي وهو احد أوجه الطليعة الاستباقية صورة مهيأة للقارئ لأحداث ستحصل لاحقا وتحتاج إلى جواب لسؤال كان سيسأله القارئ، كيف ولماذا حدثت؟

- أما المفارقة المعقدة في القصة القرآنية فقد امتازت بمزايا عديدة منها:

١ - جاءت الاسترجاعات المفتوحة لتجعل أحداث القصة تستمر إلى نهاية الأحداث، وقد تمثل نهاية الحياة الدنيوية وتفتح بصيرة القارئ على الحياة الأخروية، كما نجد ذلك في قصة آدم عليه السلام.

٢ - أعطى الاسترجاع المفتوح معلومات كاملة عن القصة التي نحتويه، فهو يحيط بكل أحداثها سواء كانت الاستعادية منها أم الاستشرافية من خلال النهاية المفتوحة والتي قد تتحول خفية إلى استباق في أية لحظة من لحظاتها مما يجعل أحداث القصة غير متتالية، وتزيد من قابليتها على الاستمرار وهذا ما وجدناه في القصص الثلاث (آدم، نوح، العج) .

٣ - أما في الاسترجاع الاستباقي في القصة القرآنية فنجد ان الحدث في الماضي يتدمج مع المستقبل في علاقة سببية بين السبب والمسبب، كما نجد ذلك في قصتي إبراهيم وموسى عليهما السلام .

٤ - ونجد في الاستباق الاسترجاعي في القصة القرآنية هاجس الخوف من المستقبل يصاحب الشخصية لرئيسية في القصة بعد ماضٍ يدعم الخوف ويؤكد كما في قصتي يوسف وموسى عليهما السلام، او بعد ماضٍ ينفيه كما في قصة مريم عليها السلام .

## المصادر والمراجع

- ١ - أركان القصة أ. م. فوستر، ترجمة كمال عياد جاد، مراجعة حسن محمود، سلسلة الألف كتاب، إدارة الثقافة العامة، وزارة التربية والتعليم، دار الكرنك للنشر والتوزيع والطبع، مطبعة الوحدة، الفجالة، ١٩٦٠.
- ٢ - الإعجاز الفني في القرآن، عمر السلامي، نشر وتوزيع مؤسسات عبد الكريم بن عبد الله، تونس، ١٩٨٠.
- ٣ - إعجاز القرآن، في دراسة كاشفة لخصائص البلاغة العربية ومعاييرها، عبد الكريم الخطيب، دار الفكر العربي، مطابع دار الكتاب العربي بمصر، الطبعة الأولى، ١٩٦٤.
- ٤ - انفتاح النص الروائي، النص والسياق، سعيد يقطين، منشورات المركز الثقافي العربي بيروت، الدار البيضاء، ١٩٨٩.
- ٥ - الألسنية والنقد الأدبي في النظرية والممارسة، د. مورييس أبو ناصر، دار النهار للنشر بيروت، ١٩٧٩.
- ٦ - البرهان في علوم القرآن، بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي (ت ٧٩٤ هـ) تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية ط - ١، بيروت - لبنان، ١٤٠٨ هـ، ١٩٨٨ م.
- ٧ - بناء الرواية، ادوين موير، ترجمة إبراهيم الصيرفي، مراجعة د. عبد القادر القط، المؤسسة المصرية للتأليف والترجمة، دار الجيل للطباعة، مصر، ١٩٦٥ م.
- ٨ - بناء الرواية، دراسة مقارنة في ثلاثية نجيب محفوظ، د. سيزا قاسم، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٨٤ م.
- ٩ - بناء الشخصية الرئيسية في الروايات نجيب محفوظ، د. بدري عثمان، دار الحديث - لبنان، ١٩٨٦ م.

- ١٠ - البناء الفني للرواية العربية في العراق (بناء السرد)، د. شجاع مسلم العاني، دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد، ١٩٩٤ م.
- ١١ - البناء الفني لرواية الحرب في العراق، دراسة لنظام السرد والبناء في الرواية العراقية المعاصرة، عبد الله إبراهيم، دار الشؤون الثقافية العامة ط ١، بغداد، ١٩٨٨ م.
- ١٢ - بنية الشكل الروائي (الفضاء، الزمن، الشخصية)، حسن بحراوي، المركز الثقافي العربي، ط ١، بيروت، الدار البيضاء، ١٩٩٠ م.
- ١٣ - بنية النص السردى من منظور النقد العربي، حميد الحمداني، المركز الثقافي، بيروت - لبنان، الدار البيضاء - المغرب، ط ٢، ١٩٩٣ م.
- ١٤ - تاريخ اللغات السامية: أ. ولنغستون (أبو ذؤيب)، ط ١، دار القلم بيروت - لبنان ١٩٨٠ م.
- ١٥ - تحليل الخطاب الروائي (الزمن، السرد، التبيين)، سعيد بقطين، المركز الثقافي العربي، ط ١، بيروت، الدار البيضاء - المغرب، ١٩٨٩ م.
- ١٦ - التصوير الفني في القرآن، سيد قطب، دار المعارف، مصر، ١٩٥٩ م.
- ١٧ - تفسير القرآن العظيم، عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي (ت ٥٧٧٤هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٣٨٨هـ، ١٩٦٩ م.
- ١٨ - تيار الوعي في الرواية الحديثة، روبرت همفري، ترجمة: د. محمود الربيعي، دار المعارف، مصر، ١٩٧٥ م.
- ١٩ - تفسير المنار، محمد رشيد رضا، دار المعارف، بيروت - لبنان، ط ٢.
- ٢٠ - جمهرة اللغة، محمد بن الحسين بن دريد الأزدي (ت ٣٢١هـ)، بيروت، دار صادر ط ١، ١٣٤٥هـ.
- ٢١ - حدىس اللحظة، غاستون باشلار، رضا عزوز وعبد العزيز زمزم، طباعة ونشر دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد، ١٩٨٦ م.
- ٢٢ - الخبرة الجمالية (دراسة في الفلسفة الجمال الظاهرية)، سعيد توفيق المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع، ط ١، ١٩٩٢ م.

- ٢٣ - خطاب الحكاية بحث في المنهج، جيرار جينيت، ترجمة: محمد معتمد، عبد الجليل الأزدي، عمر حلي، الهيئة العامة للمطابع الأميرية، ط ٢، ١٩٩٧م.
- ٢٤ - الخلاف بين التوراة والقرآن، محمد علي حسن، مطبعة بابل، السعدون - بغداد ط ٢، ١٩٨٩م.
- ٢٥ - دراسات في التفسير الموضوعي للقصص القرآني: د. أحمد جمال العمري، مكتبة الخافجي، القاهرة، ط ١، ١٤٠٦ - ١٩٨٦م.
- ٢٦ - الزمان في الفكر الديني والفلسفي القديم: د. حسام اللوسي، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت، ١٤٠٠هـ، ١٩٨٠م.
- ٢٧ - الزمن التراجمي في الرواية المعاصرة: د. سعد عبد العزيز، المطبعة الفنية الحديثة، القاهرة، ١٩٧٠م.
- ٢٨ - الزمن عند الشعراء العرب قبل الإسلام، عبد الإله الصائغ، دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد، ط ٢، ١٩٨٦م.
- ٢٩ - الزمن في الأدب، هانز ميرهوف، ترجمة: د. اسعد رزوق، مراجعة: العوضي الوكيل، مطابع سجل القاهرة، ١٢٧٢م.
- ٣٠ - الزمن والرواية، أ. أمتدلاو، ترجمة: بكر عباس، مراجعة: إحسان عباس، ط ١، دار صادر للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، ١٩٩٧م.
- ٣١ - السردية العربية، بحث في البنية السردية للموروث الحكائي العربي، د. عبد الله إبراهيم الناشر، المركز الثقافي العربي، بيروت، ط ١، ١٩٩٢م.
- ٣٢ - سيكولوجية القصة في القرآن، د. التهامي نفرة، الشركة التونسية للتوزيع، تونس ١٩٧٤م.
- ٣٣ - الشعرية، تزيطان تودوروف، ترجمة شكري المبخوت ورجاء بن سلامة، سلسلة المعرفة الأدبية، دار توبقال للنشر، ط ١، الدار البيضاء - المغرب، ١٩٩٧م.
- ٣٤ - الصحاح: تاج اللغة وصحاح العربية، إسماعيل بن حماد الجوهري (ت ٣٩٣هـ) تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، ط ٣، بيروت

١٤٠٤ هـ، ١٩٨٤ م.

٣٥ - صحيح مسلم: الإمام مسلم بن الحجاج النيسابوري، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ١، ١٩٥٥ م.  
٣٦ - صفوة التفاسير، محمد علي الصابوني، دار القرآن الكريم، ط ٢، بيروت - لبنان ١٤٠١ هـ، ١٩٨١ م.

٣٧ - صنعة الرواية، بيرس لويوك، ترجمة: عبد الستار جواد، وزارة الثقافة والإعلام العراقية، دار الرشيد للنشر، المركز العربي للطباعة والنشر، بيروت، ١٩٨١ م.

٣٨ - الصيغ الزمنية في اللغة العربية، د. مالك المطليبي، الموسوعة الصغيرة، دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد - العراق، ١٩٨٦ م.  
٣٩ - عالم الرواية، رولان بوزوتوف. ريال اوئيلي، ترجمة: نهاد التكرلي، مراجعة فؤاد التكرلي. د. محسن الموسوي، دار الشؤون الثقافية العامة، ط ١، بغداد، ١٩٩١ م.

٤٠ - العين، الخليل بن أحمد الفراهيدي، (ت ١٧٥ هـ)، تحقيق مهدي المخزومي، د. إبراهيم السامرائي، وزارة الثقافة والإعلام، دار الرشيد للنشر، سلسلة المعاجم والفهارس، العراق، ١٩٨١ م.

٤١ - عودة إلى خطاب الحكاية، جبرار جينيت، ترجمة محمد معتصم، تقديم: سعيد يقطين الناشر: المركز الثقافي العربي، الدار البيضاء - المغرب، بيروت - لبنان، ط ١، ٢٠٠٠ م.

٤٢ - الفروق اللغوية هلال العسكري، منشورات دار الآفاق الجديدة - بيروت، ط ٢، ١٩٧٧ م.

٤٣ - الفعل زمانه وأبنيته، د. إبراهيم السامرائي، مطبعة العاني، بغداد ١٩٩٦ م.

٤٤ - فضاء النص الروائي: مقارنة بنيوية تكوينية في أدب نبيل سليمان، محمد هزام، دار الحوار للنشر والتوزيع، اللاذقية سوريا مطبعة اليمامة، ط ١، حمص - ١٩٩٦ م.

- ٤٥ - الفن القصصي في القرآن الكريم، د. محمد احمد خلف الله، مكتبة النهضة العربية، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، ط ٢، القاهرة - ١٩٥٧ م.
- ٤٦ - فن المونتاج السينمائي، كاريل رايس، ترجمة: احمد خضر، مراجعة: احمد كامل مرسى، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، المؤسسة المصرية للتأليف، الدار القومية، ط ٢، مصر - ١٩٦٥ م.
- ٤٧ - في الأدب والأدب الإسلامي، محمد الحسناوي / المكتب الإسلامي - بيروت دار - عمار، عمان، ط ١، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.
- ٤٨ - في ظلال القرآن، سيد قطب، دار إحياء التراث العربي، ط ٥، بيروت - لبنان، ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٧ م.
- ٤٩ - في النحو العربي، نقد وتوجيه، د. مهدي المخزومي، دار الرائد العربي، بيروت - لبنان ١٩٨٦ م.
- ٥٠ - في نظرية الرواية بحث في تقنيات السرد، د. عبد الملك مرتاض، عالم المعرفة، سلسلة كتب ثقافية شهرية يصدرها المجلس الوطني الثقافي والفنون والآداب - الكويت ١٩٨٨ م.
- ٥١ - القرآن وعلم القراءة، جان بيرك، ترجمة. د. منذر عياش، د. محمود عكام - دار التنوير - بيروت، مركز الإنماء الحضاري - حلب ط ١، ١٩٩٦ م.
- ٥٢ - القراءة والتجربة: حول التجريب في الخطاب الروائي الجديد في المغرب، سعيد يقطين، دار الثقافة، مطبعة النجاح الجديدة، ط ١ - دار البيضاء، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م.
- ٥٣ - قصص الأنبياء، عبد الوهاب النجار، دار إحياء التراث العربي، ط ٣، بيروت (د. ت.).
- ٥٤ - قصص الأنبياء، عماد الدين أبو فداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي (ت ٧٧٤ هـ) منشورات دار الهلال، ط ٣، بيروت - لبنان ١٩٨٨ م.
- ٥٥ - القصص القرآني، إبحاؤه ونفحاته د. فضل حسين عباس، السلسلة القرآنية من أنوار التنزيل، دار الفرقان، ط ١، عمان - الأردن، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.
- ٥٦ - قصص من القرآن الكريم، محمود زهران، الناشر، مكتبة غريب،

القاهرة، ١٩٧٧.

- ٥٧ - فضايا السرد عند نجيب محفوظ، وليد نجار، منشورات دار الكتب اللبناني، المكتبة الجامعية، ط ١، بيروت - ١٩٨٥م.
- ٥٨ - كيف نتعامل مع القرآن العظيم، د. يوسف القرضاوي، دار الشروق القاهرة الطبعة الأولى - ١٩٩٩م.
- ٥٩ - اللغة العربية معناها وبنائها، د. تميم حسان، الهيئة المصرية العامة، القاهرة - ١٩٧٣م.
- ٦٠ - مباحث في التفسير الموضوعي: د. مصطفى مسلم، دار القلم، دمشق، ط ٢، ١٤١٨هـ، ١٩٩٧م.
- ٦١ - المتخيل السردى: مقارنة نقدية في التناص والرؤى والدلالة، عبد الله إبراهيم، المركز الثقافي العربي، ط ١، بيروت، الدار البيضاء، ١٩٩٠م.
- ٦٢ - مدخل إلى نظرية القصة: تحليلًا وتطبيقًا، سمير المرزوقي، جميل شاكِر دار الشؤون الثقافية العامة، بغداد - ١٩٨٦م.
- ٦٣ - المسيح في القرآن والتوراة والإنجيل، عبد الكريم الخطيب، دار الكتب الحديثة - مصر، ط ١ - ١٩٦٥م.
- ٦٤ - المصباح المنير، أحمد بن محمد علي المقري (ت ٧٧٠هـ)، المطبعة الأميرية بالقاهرة، ١٢٩٤هـ.
- ٦٥ - المصطلح الفلسفي عند العرب، نصوص من التراث الفلسفي في حدود الأشياء ورسومها: عبد الأمير الأعسم، منشورات مكتب الفكر العربي، بغداد، ط ١، ١٤٠٤ هـ، ١٩٨٥م.
- ٦٦ - مع الأنبياء القرآن الكريم: قصص ودروس وعبر من حياتهم، عفيف عبد الفتاح طيارة، دار العلم للملايين، ط ٩، بيروت، ١٩٨١م.
- ٦٧ - مقارنة الواقع في القصة القصيرة المغربية، من التأسيس إلى التجنيس، نجيب العوفي، منشورات المركز الثقافي العربي، ط ١، الدار البيضاء - المغرب، ١٩٨٧م.
- ٦٨ - مقاييس اللغة، أحمد بن فارس بن زكريا (ت ٣٩٥ هـ)، تحقيق:

- عبد السلام محمد هارون، مكتبة ومطبعة مصطفى الياس الحلبي وأولاده - مصر ط ٢، ١٣٨٩ هـ - ١٩٩٩ م.
- ٦٩ - من أنباء الرسل: عبد السلام محمد بدوي، ج ١، طبع بمطابع دار الشعب، القاهرة ١٤٠٣ - ١٩٨٢ م.
- ٧٠ - الموسوعة الفلسفية المختصرة، نقلها عن الانكليزية، فؤاد كامل، جلال المشري، عبد الرشيد صادق، دار القلم، بيروت - لبنان، ١٩٨٣ م.
- ٧٠ - نظرية الأدب: رينيه ويلك وأوستن وارن، ترجمة محيي الدين صبحي، مراجعة: د. حسام الخطيب، المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية، مطبعة خالد الطرايشي، ١٣٩٢ هـ، ١٩٧٢ م.
- ٧١ - النظرية البنائية في النقد الأدبي، صلاح فضل، دار الشؤون الثقافية العامة، ط ٣، بغداد، ١٩٨٧ م.
- ٧٢ - نظرية الرواية: جورج لوكاش، ترجمة الحسين سحبان - منشورات التل، مطبعة النجاح - الدار البيضاء - المغرب، ١٩٨٨ م.
- ٧٣ - نظرية السرد من وجهة النظر إلى التبيثر جيرار جينيت، ترجمة ناجي مصطفى، منشورات الحوار الأكاديمي والجامعي، ط ١، الدار البيضاء، ١٩٨٩ م.
- ٧٤ - نظرية المنهج الشكلي: نصوص الشكلايين الروس: ترجمة إبراهيم الخطيب، المؤسسة المغربية للناسرين المتحددين، مؤسسة الأبحاث العربية، ط ١، بيروت - لبنان ١٩٨٢ م.
- ٧٥ - نقد الرواية، من جهة نظر الدراسات اللغوية الحديثة، د. نبيلة إبراهيم سالم، النادي الأدبي، الرياض، كتاب الشهر (٢٠)، ١٩٨٠ م.
- ٧٦ - نور اليقين في سيرة سيد المرسلين، محمد الخضري بك، خرج أحاديثه وعلق عليه محمد عبد الله ابوا صميليك، مكتبة المنار، الزرقاء - الأردن، ط ١، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.
- الرسائل الجامعية ١ - اثر المعنى القرآني في تحديد الأداة، د. خزعزل فتحي زيدان، رسالة دكتوراه، بإشراف د. محيي الدين توفيق، كلية الآداب - جامعة الموصل، ١٩٩٥ م.

- ٢ - ألفاظ الزمان في القرآن الكريم، أيمن توفيق الوتار، رسالة دكتوراه بإشراف د. عماد عبد يحيى، كلية الآداب - جامعة الموصل، ٢٠٠٠م.
- ٣ - البناء الفني لرواية ثلاثية البحر لحنامينة، محمد علي، إشراف د. إبراهيم جنداري - رسالة دكتوراه، كلية الآداب - جامعة الموصل، ٢٠٠٠م.
- ٤ - البنى والدلالات في لغة القصص القرآني، دراسة فنية، عماد عبد يحيى، بإشراف أ. د. عبد الوهاب العدواني، رسالة دكتوراه مقدمة إلى كلية الآداب - جامعة الموصل، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.
- ٥ - تقنيات السرد عند غادة السمان، فيصل غازي، إشراف د. إبراهيم جنداري - رسالة ماجستير، كلية التربية - جامعة الموصل، ١٩٩٩م.
- ٦ - الشكل القصصي في القرآن الكريم، دراسة جمالية، نيهان حسون عبد الله، إشراف د. إبراهيم جنداري - رسالة ماجستير، كلية الآداب - جامعة الموصل، ١٩٩٩م.
- ٧ - غائب طعمة فرمان روائيا: دراسة فنية، فاطمة عيسى جاسم، رسالة دكتوراه، كلية الآداب - جامعة الموصل، ١٩٩٧م.
- ٨ - الفضاء الروائي عند جبرا إبراهيم جبرا، إبراهيم جنداري جمعة - رسالة دكتوراه، إشراف د. عمر محمد مصطفى الطالب، كلية الآداب - جامعة الموصل، ١٩٩٠م.

### الدوريات

- ١ - إذا ما الزمن / ريتشارد غيل، ت: خالدة حامد، الموقف الثقافي، مجلة ثقافية تصدر عن دار الشؤون الثقافية العامة، العدد: ٢٩، أيلول ٢٠٠٠.
- ٢ - الإنسان والطليلة في رواية النهايات لعبد الرحمن منيف، محمد علي الشوابكة، المنارة، المجلد ٣، ١٩٩٩.
- ٣ - الإدراك، التذكير، الاسترجاع، ثلاثة مفاهيم في استخدام المفرد، البروفسورة ولفام رفرز، جامعة هامفورد، ترجمة: رمضان مهلهل سدخان، الموقف الثقافي، وزارة الثقافة والإعلام - بغداد، العدد الثاني لسنة ١٩٩٧م.
- ٤ - باختين والزمن والسرد الحديث: سبستي بيرثن، ترجمة: د. محمد

- درويش، مجلة الأقلام، بغداد - العدد السادس، ١٩٩٩م.
- ٥ - بناء السرد التراثي: قصة بياض ورياض لمؤلف مجهول أنموذجا، محمد علي الشوابكة، وفلز قيسي، أبحاث اليرموك، منشورات جامعة اليرموك، اربد - الأردن، المجلد السادس عشر العدد الثاني، ١٩٩٨م.
- ٦ - التحليل البنيوي للسرد، رولان بارت، ترجمة حسن بحراوي وبشير القمري وعبد الحميد عقار، مجلة آفاق، المغرب، العدد ٨ - ٩، ١٩٨٨م.
- ٧ - حدود السرد جرار جينيت، ترجمة: بنفيس بو حمالة، مجلة آفاق، المغرب، العدد ٨ - ٩، ١٩٨٨م.
- ٨ - العظة في القرآن الكريم، منير القاضي، مجلة المجمع العلمي العراقي، بغداد المجلد ٩ لسنة ١٩٧٣.
- ٩ - قوم نوح: نبوت الروح وليست نبوت النسب، محمود محمد عمارة، مجلة منبر الإسلام - القاهرة، العدد ٤ لسنة ١٩٧٣م.
- ١٠ - مدخل إلى التحليل البنيوي الشكلي للسرد، محي عارف الكبيسي، مجلة أقلام العدد ٥ - ٦ لسنة ١٩٧٣م.
- ١١ - مقولات السرد الأدبي، تزفيتان تودوروف، ترجمة: الحسين سميان وفؤاد صفا، مجلة آفاق المغرب، العدد ٨ - ٩، ١٩٨٨م.
- ١٢ - الموصل فضاء روايات: روايتا الإعصار والمثذنة، وفجر نهارة وحشي، نموذجين د. إبراهيم جنداري، مجلة الأقلام، بغداد، ع ٧ - ٨، ١٩٩٢.

## فهرس المحتويات

المقدمة.....	٣
التمهيد.....	٧
مفاهيم الزمن.....	٧
الزمن الطبيعي.....	٩
الزمن لغة.....	١٠
الزمن الصرفي والنحوي.....	١١
الزمن في الرواية.....	١٢
الزمن في القصة القرآنية.....	٢٠
الفصل الأول الاسترجاع.....	٢٧
مدخل.....	٢٩
المبحث الأول بناء الحدث.....	٣٤
١ - البناء المتتابع او المتسلسل.....	٣٥
٢ - البناء المتداخل.....	٣٧
٣ - البناء المتوازي.....	٣٩
٤ - البناء المكرر.....	٤١
٥ - التضمين.....	٤٤
٦ - البناء الدائري.....	٤٦
المبحث الثاني الاسترجاع الخارجي.....	٤٨

١ - ذكر الأمم الماضية وبداية الخليقة .....	٤٩
٢ - الرجوع إلى ماضي الشخصية الواحدة .....	٥٦
المبحث الثالث الاسترجاع الداخلي .....	٦١
الاسترجاع التكراري .....	٦٥
المبحث الرابع الاسترجاع المزجي .....	٧٩
الفصل الثاني الاستباق .....	٨٥
مدخل .....	٨٧
المبحث الأول مدى الاستباق .....	٨٩
الاستباق الخارجي .....	٩٠
الاستباق الداخلي .....	٩٥
١ - غيري القصة .....	٩٥
٢ - مثلي القصة .....	٩٨
المبحث الثاني سعة الاستباق .....	١٠٣
١ - الاستباقات الكاملة .....	١٠٣
٢ - الاستباقات الجزئية .....	١٠٣
١ - الاستباق الكامل .....	١٠٣
٣ - الاستباق الجزئي .....	١٠٦
المبحث الثالث وظيفة الاستباق .....	١١١
١ - الإعلان .....	١١١
٢ - الوصف الوظيفي: - عصا موسى .....	١٢٥
المبحث الرابع المفارقة المعقدة .....	١٢٨
الاسترجاع المفتوح .....	١٢٩

١٣٤.....	الاسترجاع الاستباقي
١٣٧.....	الاستباق الاسترجاعي
١٣٩.....	الخاتمة
١٤٤.....	المصادر والمراجع
١٥٣.....	فهرس المحتويات

## Abstract

---

In general, the holy Quran is sent in the pre - Islamic language, and it came in accordance with the linguistics styles of pre - Islamic Arabic tribes to open the door of challenge against all mankind in case they would bring its similar version.

Besides, we have found that the frame work of the holy Quran is based on the sequential structure.

Whereas, the other group of holy Quran stories includes the other structure, it has confirmed a distinctive future in the plot of story. We have concluded the interior flashback which has been mentioned in the holy Quran more than the two kinds of flashback, the exterior and interior-exterior.

On the whole, the holy Quran story consists of all the aesthetic modern techniques.

# **Abstract**

## **Time structure in story of the Holy Quran (Flash - back and foreshadowing)**

The thesis aims at studying time structure represented by flash - back and foreshadowing in the holy Quran for it is one of the important studies. That has not been studied but normally in the past. The research includes: a preface, an introduction, two chapters, conclusion and a list of sources and references.

The introduction includes three axes: The first axis consists of the time conceptions by the philosophical time, the natural time linguistic. The syntactic and the morphological one.

As to the second axis, the introduction, it contains the opinions of the novel critic beginning from the formalist to the Holy Quran in which we have explained its significance and its having the techniques of time.

The first chapter contains four, in the first section, we have tackled the structures of the action. The sequential, the interrelated, the parallel, the repetitive. The inclusive and the circular. The other sections consist of the three kinds of flash back. The interior, the exterior and interior - exterior one.

As to second chapter, the foreshadowing. It includes four sections as well. The first section contains the classification of foreshadowing according to extension in which it is classified into an interior foreshadowing.

The second section tackles to classification of foreshadowing according to capacity partial foreshadowing and a complete one.

The third section is divided into parts: the declaration and the expectant signs, this division is done according to function and role.

As to the fourth section, it handles the complex irony represented by the open flashback, the foreseeing flashback and the back shift foreshadowing.

As to the conclusion, the bases in which our study of time in the story of the holy Quran is based on, is that the holy Quran is sent to all mankind regardless of their languages and their dialects and to - all ages.

# **TIME STRUCTURE IN STORY OF THE HOLY QUR'AN**

## **Flash-back and foreshadowing**

*by*

**Dr. Baššār Ibrāhīm Nāyif**